

CHECKED - 1908

2178

51A

رقم الكتاب	١٠٥٣١
تاريخ	٢٥
تاريخ	٤١٨٢

الجمهورية العراقية

الوزارة العامة

المطبعة

نور الدين بن علي

١٢١٢

الطبع في المطبعة

في كل سنة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الإنسان وعلمه البيان والهمة اسرار البلاغة ودلائل اعجاز القرآن + وادعاه بديات الصنائع
 من انفسها حجة والبراهين + وخصصه بروائع الودائع من نافع الملكا وقنين الصناعات + والصلاة والسلام على الدوحة المليحة
 من حديقته الرسالة والبلاغة وعلى الفضل الباسقة من بدو ضياء النبوة والنبأفة . وعلى قوائم التي استراح في ظلها
 الدين القويم . وعلى صنوفها التي تعطرت بشمها الشريفة المستقيمة . ما فرقت اعداها في انقياض وتنشيط البلال
 في ارباضه **وبعد** فيقول العبد الجاني الراجي الى رحمة رب الرحيم **محمد معز الدين بن العلامة القاسم**
محمد عظيم رزقهما الله ثواب دار النعيم ووقاهما عذاب دار الجحيم لما قرأ بعض الاحبا
 من الخلان على هذا الكتاب شرح المخلص المطول للعلامة السعد البحر النقيب اجلته قداح النظر في
 عباراتها واوقفت سهام اللحن في اشاراتها فوجدت مقاصد محجبة خفية والقيت حقايق عويصة
 آتية . قد سرحت الفضل في مسارحها الكبار . وطرح الكمالات على مطالعها الانظار فارتدت ابريق
 الاحداق في حدائق انوارهم وانفتح من فواجر رياض انظارهم لافق رحيل مغلق ومعضله واظفر بكشف
 محجبه ومشكلة فالتقطت منها ما قل ودل وودعت ما اخل او امل . وصلقت بها مشه ليكون الكشف
 بين ايدي الابصار ويقوم السفر مقام السرير بل الاسفار وما لم تعرض له اولئك الاجل الكافضل
 فخصت سالفه بمفتاح النظر في ضوء مصباح التامل واشربت الى الزايات زوايا المقام ونهضت على
 الخيايا في مطاوي الكلام وسعدت على دوحه ساق الحواشي من الاشكال واظهرت فيها من دفع توهم
 او جواب سؤال وحكمت بينهما في حجت ما فيه من وجوه الفضل والمزية وصفا من اكدار المنقصة والرذيلة
 فجاء بحمد الله حاويا لغيره القرائد ودر الفرائد طابوا بالفتاوى الدقائق وعراير العوائد يجلو غشاوة الجهل
 عن ابصار البصائر ويزيل الغطاء عن عيون الضمائر تسلي فائقة الناطقة بالفظا وتسهيل احداق
 الابصار بظهورها فجعلته خدمة محضرة من هي دة تاج الرؤساء العظام وغرة ناصية الاملاك العظام
 وقرعة عيون ارباب السلطنة والاحتشام طرة جبال اصحاب السياسة والتفرض الامرام حضرتنا
جناب نواب شاهجهان بيگم انقاه الله تعالى وسلم ودام مملكته
بوقال فتح اهل العلم والعلم ما تعاقب الضياء والظلم وتجاوز اللج والقلم بجاء النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم والله اسأل ان يجعله نافعا للعباد وذخرا ليوم المعاد آية ادهو

واليه انيب انه يجمع قريب مجيب

امين برحمتك يا رحيم

الراجي وابيعب

الراعي

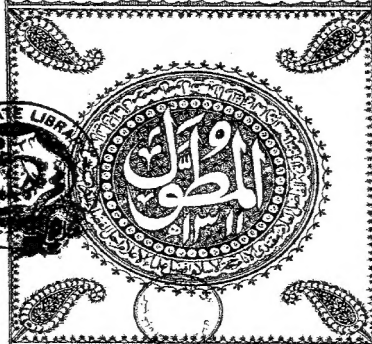
فهرس كتاب المطول شرح تلخيص المفتاح

مطالب	صفحة	مطالب	صفحة	مطالب	صفحة
مقدمة	١٤	وبالاشارة	٤٣	واما كونه جملة	١٤٥
الفصاحة بوصف بها المفرد	١٤	وباللام	٤٣	واما تنكيره	١٤٤
والكلام والمتكلم		وبالاضافة	٨١	احوال متعلقات الفعل	١٤٣
البلاغة بوصف بها الاخرى	١٤	واما تنكيره	٨٢	الفعل مع المفعول كالقفل مع الفاعل	١٤٣
الفصاحة في المفرد	١٤	واما وصفه	٨٣	ينزل الفعل المتعدي منزلا للالزام	١٤٥
التناثر	١٤	واما تركيبه	٨٤	ثم التحذف لما للبيان بعد الالزام	١٤٤
الغريبة	١٩	واما بآياته	٨٨	واما ما دفع توهما رادعة غير	١٤٨
المخالفة للقياس للغوي	٢٠	واما الابدال منه	٩٠	واما الرماية على الفاصلة	١٨١
الفصاحة في الكلام	٢١	واما العطف	٩١	واما الاستحسان ذكره	١٨١
التعقيد	٢٢	واما تقديمه	٩٥	واما لتكنة اخرى	١٨١
الفصاحة في المتكلم	٢٥	قضية معدولة المحمول	١١١	التخصيص لازم للتقديم غالبا	١٨٣
البلاغة في الكلام	٢٤	واما تأخيرها	١١٤	الباب الخامس من القصر	١٨٤
مقتضى الحال	٢٥	مبحث الالتفات	١٢٠	قصر الموضوع على الصفة	١٨٨
البلاغة في المتكلم	٣٣	مبحث القلب	١٢٤	قصر افراد	١٩٠
الفن الاول علم المعاني	٣٥	احوال المسند اما ذكره	١٢٩	قصر قلب قصر تعيين	١٩١
احوال الاسناد المتعدي	٣٣	واما ذكره	١٣٥	وللقصر طرق منها العطف	١٩٣
وقد ينزل العالم منزلا للجاهل	٣٤	واما افراد	١٣٥	ومنها النفي والاستثناء	١٩٣
ثم الاسناد منه حقيقة عقلية	٥٢	واما كونه فعلا	١٣٨	ومنها انما	١٣٨
ومجاز عقل	٥٥	واما تعديدا للفعل بمفعول طلق	١٣٩	ومنها التقديم	١٩٤
واقسامه اربعة	٥٩	تنزيل المخاطب العالم منزلا للجاهل	١٣٣	وقد ينزل الجهول منزلا للمعلوم	٢٠٢
احوال المسند اليه	٤٥	التغليب	١٣٥	ثم القصر كما يقع بين المبتدأ والخبر	٢٠٣
اما حذفه	٥٠	دخول ان الشرطية في الحال فلا ضي	١٣٩	يقع بين الفاعل والمفعول	٢٠٤
واما ذكره	٤٤	التعريض	١٥٠	ولا يجوز تقديم المصنوع عليه	٢٠٤
واما تعريضه في الاخبار	٤٤	واما تنكيره	١٥٩	بالفاعل خبر لا للتباس	٢٠٤
وبالموصولة	٤٠	واما تعريفه	١٤٠	الباب السادس من الانشاء	٢٠٤

صفحة	مطالب	صفحة	مطالب	صفحة	مطالب
٢٩٢	التفريق	٢٤٢	واما بالتمييز اما بالاعتراض	٢٠٨	حروف التثنية للتمييز
٢٩٣	التقسيم	٢٤٤	واما بغير ذلك	٢٠٩	ومنها الاستفهام
٢٩٣	الجمع مع التقريق	٢٤٨	القرن الثاني علم البيان	٢١٤	ثم هذه الكلمات الاستفهامية
٢٩٣	الجمع مع التقسيم	٢٨٥	قدم الجواز على الكناية	٢٢٠	التثنية اما استعمل في غير الاستفهام
٢٩٣	الجمع مع التقريق والتقسيم	٣٢٢	الحقيقة والجواز	٢٢٠	ومنها الامر
٢٩٤	التفريد	٣٥٣	فصل في تحقيق معنى الاستعارة	٢٢١	وقد استعملت في الامور كالآثار
٢٩٤	المبالغة المقبولة	٣٤٦	بالكناية والاستعارة التخييلية	٢٢٢	ومنها النداء
٢٩٩	حسن التعليل	٣٤٩	فصل في شرط حسن الاستعارة	٢٢٤	الفصل والوصل
٣٠٢	التقريع	٣٤٩	وقد يطلق الجواز على كلمة تقدير	٢٢٤	الاستيناف
٣٠٥	تأكيد المدح بما يشبه الذم	٣٤٩	فصل في تطبيق المبالغة على الجواز	٢٢٦	والجاء مع بين الجملتين
٣٠٥	تأكيد الذم بما يشبه المدح	٣٤٩	والكناية بالبلغ في الحقيقة والتخييل	٢٢٦	والجاء مع بين الشيئين بما عطف
٣٠٥	الاستيعاب	٣٨٠	اللفظ الثالث علم اليدوع	٢٢٦	او تداخل او تضاد او تخالي
٣٠٥	الادماج	٣٨١	اما المحتوى فمنه المطابقة و	٢٢٦	وغيره حسن التوصل والتخييل بين
٣٠٥	التوجيه	٣٨١	ليسمى الطباق والتضاد	٢٢٦	اصل الحال المتشابهة في الحال
٣٠٥	التهزل	٣٨٢	ويسمى الثاني بهام التضاد	٢٢٦	الايجاز والاختصار في المسألة
٣٠٥	القول بالموجب	٣٨٢	مراجعة النظر ونقطة الاطراف	٢٢٦	ايجاز القصص
٣٠٥	الاطراد	٣٨٥	ايهام التناسب	٢٢٦	ايجاز الحذف والحذف في العبارة
٣١٣	واما اللفظي فمنه الجناس	٣٨٥	الارصاد والتسليم	٢٢٦	ومنها ان يدل العقل عليها
٣١٣	رد العجز على الصدا	٣٨٥	المشاكلة	٢٢٦	ومنها الشروع في الفعل
٣١٤	الجمع	٣٨٥	المزاوجة	٢٢٦	ومنها الافقان
٣٢٠	الموازنة	٣٨٨	العكس	٢٢٦	باب لعم
٣٢١	التشريع	٣٨٨	الرجوع	٢٢٦	ومنه التوشيع
٣٢٢	لزوم ما لا يلزم	٣٨٨	التورية	٢٢٦	واما بالنكير
٣٢٥	خاتمة في السقطة الشعرية	٣٨٩	الاستخدام	٢٢٦	واما بالانفال
-		٣٩٠	اللف والنشر	٢٢٦	واما بالتدليل
-		٣٩٢	الجمع	٢٢٦	واما التأكيد مفهوما
-		-	-	-	واما بالتكميل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

The image shows a single page from a manuscript, identified as 'Mushaf al-Furqan' from the Topkapı Library. The page is covered in dense, handwritten Arabic text in a cursive script. At the top center, there is a large, ornate heading or title, possibly 'Bismillah' or a chapter heading, written in a larger, more decorative script. The text is arranged in horizontal lines, filling most of the page. The handwriting is fluid and characteristic of the Ottoman period. The paper appears aged, with some visible texture and slight discoloration. The overall layout is typical of a religious or literary manuscript from that era.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱. **مقدمه:** این سند به منظور تعیین اهداف و وظایف کلیه پرسنل سازمان تدوین شده است. هدف اصلی از تدوین این سند، ایجاد یک چارچوب مشخص برای ارزیابی عملکرد و بهبود مستمر است.

۲. **مبانی نظری:** این بخش به بررسی مبانی نظری و فلسفی مدیریت عملکرد می‌پردازد. در این بخش، اهمیت عملکرد و نقش آن در موفقیت سازمان مورد تأکید قرار می‌گیرد.

۳. **اصول و ضوابط:** این بخش شامل اصول و ضوابط کلی برای اجرای سیستم مدیریت عملکرد است. این بخش به تعیین معیارها و شاخص‌های عملکرد می‌پردازد.

۴. **روش‌ها و ابزارها:** این بخش به معرفی روش‌ها و ابزارهای مورد استفاده در سیستم مدیریت عملکرد می‌پردازد. این بخش شامل روش‌های جمع‌آوری داده‌ها، تحلیل و گزارش‌دهی است.

۵. **نتیجه‌گیری:** این بخش به جمع‌بندی مطالب و تأکید بر اهمیت اجرای سیستم مدیریت عملکرد می‌پردازد.

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

على مراتب البلاغة لاحتشامهم على الدقائق والاسرار والخصائص الخاصة عن طوق
البشر وهذه الوسيلة الى تصديق النبي عليه الصلوة والسلام في جميع ما
جاء به ليقتضى اثره في قلوب الساعات الدينية والاخرى فيكون من اجل
العلوم تكون معلومه من اجل العلوم وتبين من اشرف العلوم
وجلالة العلم جلالة العلوم وغايته فان قيل كيف التوفيق بين ما ذكر
هنا وبين ما ذكر في المقتضب من ان مدارك الاعجاز والعلوم والحق لا
تكون من الاعجاز بل من العلوم فكيف التفتاح عنها قلنا معنى كلامه يدل على
نفس وجدة الاعجاز كما لا يمكن كشف التفتاح عنها قلنا معنى كلامه يدل على
ذلك ولا يمكن وصفه كالملاحاة وقد صرح بهذا ما ذكره مرارا يدل على انه قد
دل على ان غاية ما في هذا العلم والحق بالوقوف المكشوف منه لا يخرج من العلوم
والعلم حقيقة حتى يرد احدا من علمه بان العرب تعرف ذلك بالبيان
وقد اشرى الى هذا في مواضع من المقتضب في علم الاستلال وجملة ما ذكره من
جنس التفتاح والبلاغة لم يرد في الاصول خبره هذا العلم في موضع آخر
لا يلزم بعد ذلك اصول اكتشف المقتضب من جملة الاعجاز من هذا العلم فكل ما كان
بيان وجملة ما ذكره في حقيقة تفتاح الاصاطحة بمجال العلم لغير علم الغريب
فلما دل على كونه بلاغة القرآن لاكتشف على الشامل كما ذكر في المقتضب وتبيينه
وجملة الاعجاز في التفتاح لا يشاء العلم حتى لا يستار استعارة بالكناية
ايات الاستار استعارة تخيلية وذكر ان جوابها من تشبيه الاعجاز
الاصول الحسنة استعارة بالكناية وايات ان جوابها استعارة تخيلية وذكر
لاستمرار ترجيح ما في هذا على اصطلاح المصنف القرآن فقلنا بمعنى
يقول جعل لسان الكلام المنزل على النبي عليه السلام ونظمه بالالف كما به
قربة للعالي متعانة الدلائل على حسانا يقتضي العقل لا قولنا والحق
ضم بعضها الى بعض كيف التفتاح في نظمه وفنونه والبيان في لغته وفي اعتبار
تفتاحه العقل حتى يوقل وما في غير بعض الذي الى فساد دليله لا اعجاز

[illegible]

والحاسب جمع العباد.

[illegible][illegible]

[illegible]

أهـ أفزب عى عم من قف لافا
بال كمد الحشبة - ام دلاوى غام
الغزبان على عناد واد غا
ضم

۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱

والوحش فيمان غريب حسن غريب فليح فأغري الحسن هوالذي لا يهاب تعالى
على العرب لا له لم يكن وحشاً أعده هو ذلك مثل ثوبت أو الحوش
وهي في الظهور الحسن من أقاليم ومنه غريب القرآن ولله في الأرض والعلم
يعاب استعماله مطافاً وأوسع من أجل لفظة وهو ان يكون مع غريب
لاستعمال تقبل على المصرك به على اللوق وفيه التخييل صواباً في كل محيش
الغريب والظن لا من وجوه وشأن ذلك قولنا غريباً في المعنى والمانع
لاستعمال تقشير العربية فتح قولنا الفصاحة المتداولة في أيديهم ظاهر
الفساد وإن أرادت بالفصاحة معنى آخر وجرت عن أي شيئاً من اللغات في
الغريبة والمخالفة لا يخل بها فلا مخالفة وان تكونا واحدة على خلاف
القانون المستعمل من تتبع لغات العرب حتى مرقات العاظم لكل موضع أو ما هو
في حقه كما هي الحال في نحو قام وأداعا في قولنا وغريب ذلك ما يشغل عليه علم
التصريف وأما شأني بأني وجوز وأستحق وقيل غريبه وال ومار وما شبيه
ذلك من الشواهد الثابتة في اللغة فليست من المخالفة في شيء لأنها كذلك
ثبتت عن الواضع فهي في حكم الاستثناء كما يقال انقياساً كذا وكذا إلا في هذه
الصورة بل الخالف ما لا يكون على وفي ما ثبتت عن الواضع حتى لأجل أن ذلك
أدعاه في قوله أن الحيل به العمل لأجله والقياس لأجل قول صاحب المفرغ خلاصة
ما ذكره في الذاكرة في السبعين بيتاً السبع من سماعه على يد غيره من سماعه أو من بيت
المذكور فأتى اللفظ من قول الأصوات لأصول متماها متستلذا لنفس سماعه ومنها
ما استكبره حتى يروى في قول أبي الطيب في بيت سيف الدولة أبي الحسن على ما
أسماء غيرة المثلث كرم الخشبي أو التشرعيف النسب فلا سماع له لموافقة
اسم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والقبض به
بين الناس والأغبر من أجل الأبيض البهجة فاستعبر في كل واحد معروف
وقيل غطر لأنها داخل تحت الغريبة المنسوبة إلى وحشة الظهور وإن الخشبي ما
من قبيل كجكانم وافرقتوا إلى الحيش والظن وقد ذكره في أوجع آخر الأدب
فهناك أو ثلث النبل فتذكر ذلك في اللغة وما فلا يخل بالفصاحة اتفاقاً إن ما

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

سورة القصص

۱۴۰۰

۳۰

[illegible]

الملازمة بين الحجج الاستدلالية والحجج المنطقية

فمنعوا من انزلوا للقصص ما تحقروا

المستشرق العربي
ما وقع تصددها
القمم اولها بقصص

والتحقيق في أسباب
الحادث

فإنه لا يفتقر إلى اختصاصه وأما الآخر فيفتقر لخصيصة أخرى إن كانت له فتفتقر
لشيء آخر ولا توجد إلا في تلك القضية خاصة وفي التفرع فهو كذلك شعرا بأن لفظة صاحب
الخصيصة لا تلتزم حتى لو كان المقصود بلفظ قصير غير مرسوم ذلك فيما لا ينبغي فيه
فإنه لا يصلح وطريقه في هذا التفرع على المقصود دون بعض الشعرا بأن يسمي بعض
الطرق مرسوماً ويمكن من طريقه مخرج بلفظ قصير في زماني من لا يرونه ولا يخطرون
بخط ولا يمكن له أن لا يكون له ولا يخطرون من يخطرون في هذا الشأن
فهذه هي الكلام بقول بلفظ قصير في طريقه ولا يخطرون أن الكلام في المقصود أن لا
يكون واقع عليه قصد المتكلم وإنما قد قيل الكلام قصير في قصاص المتكلم لا يقتدر
على التعبير عن كل مقصود الكلام قصير وهذا من المأخذ ما لا يمكن التعبير
بالمفرد كما إذا ذكرنا أن نقل إلى الجاهل صاحباً فلهذا لا يفسر حساباً فاعتقل داره
جارية ربها طال غير ذلك فلهذا يقال بلفظ قصير دون كلام قصير وقول بعضهم
دون كلام قصير بلفظ بغير ضمير أو قبل هذا التعريف غير ما نعتد به
الأدب والوجوه وبغير ما ياتي في هذا المقام قلنا أن كلاماً هذا السبيل في طريقه
وقولنا إن الأدب القوي لأن الأدب الصحيح في هذا الكلام ما يستعمل في هذا السبيل
والإلا في الكلام طابق بقصده في حال المراد في الكلام الذي في الخطا على وجه
أي إلى غير جملة الكلام الذي في أصل الكلام قصير وهو مقتضى الحال مثلاً كقول
الطحاوي في الكلام كقول بلفظ قصير في التأكيد وهو مقتضى الحال في مقتضى الكلام
كان الكلام في ذلك في الخطا كان أي في التأكيد هكذا إن قصد من المستعمل
جاء في مقتضى ذلك في غير ذلك من التفاصيل المشتق عليها على المعاني مع قصاص
أي قصاص الكلام في البارة في مقتضى هذا مقتضى الأمر في مقتضى الحال مختلف
فإن مقام الكلام مستغنى عن الكلام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام
الذي في مقام اعتبارهم هو مقتضى الحال في المقام في المقام في المقام في المقام
لهم وأما المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام
الحال في مقتضى الحال في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام
مقتضى المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام في المقام

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

لغة قوراكل

دليل

قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام...

لها الكلام وكلها كذا... قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام...

قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام...

قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام... قوله من لم يدر ما هو الكلام...

[illegible]

وقد اشتهر في هذه النسخة هذا الوجه الكلام عرّفوا خارج عهد البلاغة ونقطة
 بتبعضها الشعراء بان هذا الوجه انما قصد به رعاية المطابقة والقضاضة و
 بتبعضها تأييد طباعة الكلام دون المتكلم لانه لا يستعمل في الكلام موصوفا بصفة
 كالفصاحة والبلاغة بل هي من اوصاف الكلام خاصة والبلاغة في تلك المراكمة
 بقدر رعاها على الكلام بليغ فكل تفرع على ما تقدم في توجيهه لبيان اختصاصها
 بالبلاغة في المعاني والبيان واختصارها مقاصد الكتاب في الفنون الثلاثة وتفرع
 فصلا على الفتح حيث لم يجعل البلاغة مستقلة عن الفصاحة وصحة رسمها في
 المعاني والبيان دون اللغة والصواب والخفي على علم ما تقدم امران احدهما ان كل
 بليغ كلاما كان او متكاملا لا يقتضيه كمال الفصاحة ما عدا في تعريف البلاغة على ما سبق
 ولا يمكن ان يكون البليغ بلا فاضطرار له في البلاغة في الكلام من غير
 مراكمة بل يصح ان يكون حصصا كما هو اوضح في الجواب والبيان في الكلام
 ولا يلحق انما به في تحقيقه بل انما لا يقتضي على الإطلاق تأييد المعنى اللين كما
 لزم ادى للمعنى اللين كلام غير مطابق لمتقاضي الحال فلا يكون في البلاغة من تعريف
 البلاغة على ان تعريف الكلام القصص من غير ذلك كما ان تعريف الكلام المطابق لمتقاضي
 الحال غير صحيح بل يكون ايضا بليغا ما سبق من ان البلاغة عبارة عن الخطا
 مع الفصاحة ويدخل في تعريف الكلام القصص من غير تعريف الكلام القصص من غير
 تعريفه عليها فان قلت قد يفسر معج البلاغة بالعلة الغائية على ما وقع في بعض النسخ
 له وجه قلت لا بل هو فاسد لان ادراك البلاغة بلاغة الكلام على ما هو عليه
 المصنف بل المعنى اللين في الفرض من كون الكلام مطابقا لمتقاضي الحال فيجب ان
 لا يحترز من الخطا في اداء المقصود وتخييد الكلام القصص من غير قصد واضح
 وكذا ان جعل كلامه على خلاف ما صرح به وانما يد به بلاغة الكلام فانما هو على
 ما تقدم وهو ان بلاغة المتكلم بقدر هذه كما امرنا وتوقف على ما سبق واما تعريف
 عرض منها وانما هو انما هو على الوجه الذي هو على البلاغة من غير ان يكون
 اقتصار على تعريفه على الاضداد بل هو وصفين وهو يخصص كل من علم عند
 بعد سلاطة تعريف البلاغة على خلاف المعاني جميعا الى اجمع المعاني في المقصود
 في تعريفه على خلاف المعاني جميعا الى اجمع المعاني في المقصود

وقد اشتهر في هذه النسخة هذا الوجه الكلام عرّفوا خارج عهد البلاغة ونقطة
 بتبعضها الشعراء بان هذا الوجه انما قصد به رعاية المطابقة والقضاضة و
 بتبعضها تأييد طباعة الكلام دون المتكلم لانه لا يستعمل في الكلام موصوفا بصفة
 كالفصاحة والبلاغة بل هي من اوصاف الكلام خاصة والبلاغة في تلك المراكمة
 بقدر رعاها على الكلام بليغ فكل تفرع على ما تقدم في توجيهه لبيان اختصاصها
 بالبلاغة في المعاني والبيان واختصارها مقاصد الكتاب في الفنون الثلاثة وتفرع
 فصلا على الفتح حيث لم يجعل البلاغة مستقلة عن الفصاحة وصحة رسمها في
 المعاني والبيان دون اللغة والصواب والخفي على علم ما تقدم امران احدهما ان كل
 بليغ كلاما كان او متكاملا لا يقتضي كمال الفصاحة ما عدا في تعريف البلاغة على ما سبق
 ولا يمكن ان يكون البليغ بلا فاضطرار له في البلاغة في الكلام من غير
 مراكمة بل يصح ان يكون حصصا كما هو اوضح في الجواب والبيان في الكلام
 ولا يلحق انما به في تحقيقه بل انما لا يقتضي على الإطلاق تأييد المعنى اللين كما
 لزم ادى للمعنى اللين كلام غير مطابق لمتقاضي الحال فلا يكون في البلاغة من تعريف
 البلاغة على ان تعريف الكلام القصص من غير ذلك كما ان تعريف الكلام المطابق لمتقاضي
 الحال غير صحيح بل يكون ايضا بليغا ما سبق من ان البلاغة عبارة عن الخطا
 مع الفصاحة ويدخل في تعريف الكلام القصص من غير تعريف الكلام القصص من غير
 تعريفه عليها فان قلت قد يفسر معج البلاغة بالعلة الغائية على ما وقع في بعض النسخ
 له وجه قلت لا بل هو فاسد لان ادراك البلاغة بلاغة الكلام على ما هو عليه
 المصنف بل المعنى اللين في الفرض من كون الكلام مطابقا لمتقاضي الحال فيجب ان
 لا يحترز من الخطا في اداء المقصود وتخييد الكلام القصص من غير قصد واضح
 وكذا ان جعل كلامه على خلاف ما صرح به وانما يد به بلاغة الكلام فانما هو على
 ما تقدم وهو ان بلاغة المتكلم بقدر هذه كما امرنا وتوقف على ما سبق واما تعريف
 عرض منها وانما هو انما هو على الوجه الذي هو على البلاغة من غير ان يكون
 اقتصار على تعريفه على الاضداد بل هو وصفين وهو يخصص كل من علم عند
 بعد سلاطة تعريف البلاغة على خلاف المعاني جميعا الى اجمع المعاني في المقصود
 في تعريفه على خلاف المعاني جميعا الى اجمع المعاني في المقصود

على الصانع ان يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لا يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لان هذه الصناعة انما هي صناعة الخبز والخباز لا غير
 وانما عدل عن تعريف صاحب المفتاح على المعاني بانه تلخيص خواص تركيب الكلام
 في الاقاصد وما يتصل بها من تحسين وغيره لا يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لان هذه الصناعة انما هي صناعة الخبز والخباز لا غير
 الكلام على ما يقتضيه الحال ونحوه ويوجب الاول ان التلخيص ليس بمصداق
 صديق على ما يصح تعريفه من العلوم بل الثاني انه فسر تركيبه بتركيب اللفظ
 قال واما في تركيب الكلام التركيب لاصداق على فعله غير معرفه على تركيب اللفظ
 خفاء في معرفة اللفظ من حيث هو بل هو مقتضى علمه باللفظ وقد عرفنا انما
 بفعله اللفظ على بلوغ المتكلم في تبادله المعاني لحداله اختصاصه بوقت من احوال الكسب
 حتى لو اردت اوضح التبيين للمجاز والكناية على ما هو افان لانه بالتركيب يعرف اللفظ
 تركيب اللفظ وهو لفظه في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 اورد بالفتح المعروف كما هو في كتابه اطلاق الفروم على الكلام متبها على انه من جملة
 من تقع في تركيب اللفظ من ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 الا بانه لا يفرق بين التركيب وبين التركيب في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 بتركيب اللفظ بان المبدأ هو التركيب اللفظي الموصوفين باللفظ وهو فهم لا يتوقف على
 معرفة اللفظ بل على المبدأ المذكور انما هو من حيث هو وحده انما هو من حيث هو
 فيتم خواص تركيبه من غير ان يتصور بل على المبدأ المذكور باللفظ كما في كل احد من احوال
 يعرفه ففهم اللفظ فيتم اقل من غير ان يعرف ان اللفظ على الاحكام الشرعية التي
 مكتوبة في القرآن الكريم وهو لفظه في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 ذلك المصطلح هو من غير ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 ان هذا كما كان ان اللفظ اللفظي كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 انما كان اللفظ اللفظي كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 او ان كان خاصية زوايد من ان يكون له خصيص على غيره فغيره ما هو ان يعرف
 التركيب في مورد وفيه اركانه وهذا انما هو من حيث هو وحده انما هو من حيث هو
 خواص التركيب فيتم من غير ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 اللفظ في التركيب كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام

١٢

على الصانع ان يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لا يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لان هذه الصناعة انما هي صناعة الخبز والخباز لا غير
 وانما عدل عن تعريف صاحب المفتاح على المعاني بانه تلخيص خواص تركيب الكلام
 في الاقاصد وما يتصل بها من تحسين وغيره لا يفرق بين هذه الصناعة وبين صناعة الخبز والخباز لان هذه الصناعة انما هي صناعة الخبز والخباز لا غير
 الكلام على ما يقتضيه الحال ونحوه ويوجب الاول ان التلخيص ليس بمصداق
 صديق على ما يصح تعريفه من العلوم بل الثاني انه فسر تركيبه بتركيب اللفظ
 قال واما في تركيب الكلام التركيب لاصداق على فعله غير معرفه على تركيب اللفظ
 خفاء في معرفة اللفظ من حيث هو بل هو مقتضى علمه باللفظ وقد عرفنا انما
 بفعله اللفظ على بلوغ المتكلم في تبادله المعاني لحداله اختصاصه بوقت من احوال الكسب
 حتى لو اردت اوضح التبيين للمجاز والكناية على ما هو افان لانه بالتركيب يعرف اللفظ
 تركيب اللفظ وهو لفظه في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 اورد بالفتح المعروف كما هو في كتابه اطلاق الفروم على الكلام متبها على انه من جملة
 من تقع في تركيب اللفظ من ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 الا بانه لا يفرق بين التركيب وبين التركيب في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 بتركيب اللفظ بان المبدأ هو التركيب اللفظي الموصوفين باللفظ وهو فهم لا يتوقف على
 معرفة اللفظ بل على المبدأ المذكور انما هو من حيث هو وحده انما هو من حيث هو
 فيتم خواص تركيبه من غير ان يتصور بل على المبدأ المذكور باللفظ كما في كل احد من احوال
 يعرفه ففهم اللفظ فيتم اقل من غير ان يعرف ان اللفظ على الاحكام الشرعية التي
 مكتوبة في القرآن الكريم وهو لفظه في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 ذلك المصطلح هو من غير ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 ان هذا كما كان ان اللفظ اللفظي كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 انما كان اللفظ اللفظي كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 او ان كان خاصية زوايد من ان يكون له خصيص على غيره فغيره ما هو ان يعرف
 التركيب في مورد وفيه اركانه وهذا انما هو من حيث هو وحده انما هو من حيث هو
 خواص التركيب فيتم من غير ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 اللفظ في التركيب كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام

تتم
 انما كان اللفظ اللفظي كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 او ان كان خاصية زوايد من ان يكون له خصيص على غيره فغيره ما هو ان يعرف
 التركيب في مورد وفيه اركانه وهذا انما هو من حيث هو وحده انما هو من حيث هو
 خواص التركيب فيتم من غير ان يعرف اللفظ في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام
 اللفظ في التركيب كما هو في الكلام واللفظ هو اللفظ في الكلام

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
دواء لكل داء

على تنبيهه وحججه وكذا به كذا في وعلم بما هو حق والى معنى على ما به في تنبيهه
البلغاء وحججه انهم لم يوجبوا هذا بل يحسن ثمانية الطائفة والجميع من المصنف
وغيره كيف حتى علم هذا الموضع ووضوحه وكيف تنووا بالنسبة انه اخذ في تعريفه
المحكول ترك البلغاء تعرف الشيء بنفسه ومفاسد قلة التأمل ما يصبو من كماله
او اذ قال البيان في الموضع في تعريف علم المعاني به علم يعرف به كيفية تطبيق الكلام
فيقتضيه كمال الحقيقة المقصود من علم المعاني في ثمانية الارباء انما كل في اجزائه
الأكمل في جزئياته والاصغر في الكمال في كل باب وظاهر هذا الكلام في هذا العلم
جاء عن نفس المصنف على ما أخرجه تعريف العلم وبیان انحصار التنبيه الا في حاشية
في علم الاول احوال الاسناد الخفي الثاني احوال المسند اليه الثالث احوال المسند الارب
احوال متعلقات الفعل الخامس احوال قصص السادة الانشاء السابع احوال الفصل والوصل
القيام الى مجازات والكتاب والسادة وانما انحصر في ان الكلام اما على انشاء
انما على انشاء في مثل من سبناه من الطرفين فاقتضى لكل واحد منهما من
النسبة او اودعها او ابقاء النسبة بترتيبها على هذا المقام كما في النسبة
الانثائية فالنسبة من التنبيه هي ما هو على احد في الكلام والاخر بحيث
يكون السكون عليه سواء كان انجاء او سليما او غيرهما في الاثبات في الكلام ان كان
لنسبة خارج في احد من منة الثلثة ان يكون بين الطرفين في الخارج نسبة ثبوتية
او سلبية قطعية اي تطابق تلك النسبة ذلك الخارج بان يكون ثبوتية او سلبية
او لا تطابق بان يكون احدهما ثبوتيا والاخر سلبيا فترى ان الكلام خبر ولاي وان
لم يكن نسبته خارج كذلك وانما وسببه هذا وضوحه في اول التنبيه والخبر
لا يله من مسند اليه ومسند واسناد والمسند قد يكون له متعلقا اذا كان
فعلا او مفعلا كالمتعدي واسم الفاعل والمفعول والظروف في نحو ذلك وهذا
لا يخرج مقتضى هذا لان الانشاء لا يولد كونه وقد يكون مسند ايضا متعلقا

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

وكان حاجة اليه بعد تقيد الكلام بالبيان لان الفلاسفة قد جعلوا مقتضى الحال فالزاد كالفلاسفة
لا يكون بليغا وغيره لانه كما انهم لم يكن لاطلقت تحتها جميعا ذكر من القصور والفصل
والوصل ولا يجازوه ومقابلها لما هي من احوال الجمل والامسند اليه والامسند فالذي يسمونه التثنية
سبب اقترادهما لاجل عاسق وقيل كل منهما بايا راسه ولا يفترق كل من امسند اليه التثنية
مقدم او مؤخر معهما عندك الا في ذلك من الاحوال فامر لي يحصل كل من هذه الاحوال بايا
حل على وجه تمام ثمرة هذه الاقتران بين المتن والاشارة ففسر كلامه اكثر واظهر في الاقتران
ان يقال اللفظ امر خارج واجماله فاحال النجدة على الابدان والمخرج اما معرفة او قسده والعامة
ما مسند اليه وامسند لي يحصل هذه الاحوال الثلاثة اوجبا في اثنته قديرا بين القسده والعامة
المسند اليه او المسند اليها كان من هذه الاحوال ماله من يدعوى وكثرة ايضا في
تعدد طرق وهو القصور او قد بايا خاسا وكلا من احوال النجدة ماله من يدعوى وطول في ايا
اهتمام وهو الفصل والوصل فيحصل بايا سادسا فافهم من احوال النجدة وزاد في ايا
احوال القصور واحوال الفصل والوصل ولما كان من احوال ما لا يتخصص في ايا وجعل في
يجري فيما وكان له شيع و تفاريج كثيرة جعل بايا سادسا وهذا كاهو الحال يشترك
فيها القصور والاشياء ولما كان ههنا ايضا راجعة الى الانشاء خاصة جعل الاشياء ايا
ايضا فاقصرت في ثمانية ابواب تشبه في ستم هذه البحوث والتثنية لانه قد سبق
ذكر ما في قوله ثمانية او كذا بقدر في علم ان النجدة كلام يكون لتثنية خارج في احد
لان صفة التثنية تطابقها في انطباعه فاحال على هذا المعنى الكلام الخبري كما في قوله
كخبر هو الكلام المحصل للصدق والكذب وقد يقال في النجدة خبر كما في قوله الصدق
الخبر عن الشيء على ما هو عليه بل يثني تعديه وعن ولا دور وايضا الصدق والكذب
وصف في الكلام وليس كذا الذي في الخبر في صفة كلامه في صفة ما في خبره
واقوع عدسها والخبر عن الشيء باية كذا خبره في صفة الكلام ولا دور واقوع
تخصيص الخبر في الصادق والكاذب خلا للخاصة فاحال على ان يكون بالانصاف في
هذا المعنى كما ذكره المصنف في قوله صدق الخبر وما يقضى في مطابقه حكمه فان خبر الصدق
هو الخبر على ما ذكره المصنف في قوله صدق الخبر وما يقضى في مطابقه حكمه فان خبر الصدق

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وَقَدْ كَرِهَ اللَّهُ لَفْتَانٍ عَلَيْهِ
الْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا كَانَ
غَائِطُهُمْ عَلَيْهِ مَغْفِرَافٌ
فَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ
وَكُنُوا فِيهِ قَالُوا أَهْـلَ الْبَلَدِ
أَنْفَرُوا مِنْهُمْ لَعَنَ اللَّهُ
الْمُفْرِفِينَ الَّذِينَ إِذَا
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا كَانَ
غَائِطُهُمْ عَلَيْهِ مَغْفِرَافٌ
فَإِذَا كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ
وَكُنُوا فِيهِ قَالُوا أَهْـلَ الْبَلَدِ
أَنْفَرُوا مِنْهُمْ لَعَنَ اللَّهُ
الْمُفْرِفِينَ

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
مدرسة للعلماء والطلاب
والتي فيها يتعلمون
الدين والعلم
والتي فيها يتعلمون
الدين والعلم
والتي فيها يتعلمون
الدين والعلم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

2

الحقيق لانهم قالوا الجواز العقل ان يسند الفعل الى شيء يتلوه بالذي هو في الحقيقة له

كتبتس التجارة بالمشتريين في قوله تعالى فصار محمد تجارة لهم والى ان تجعل امثال هذا

من قبيل الاسماء الى السبب فان قيل كثيرا ما يطلق الجواز العقلي على ما لا يشمله هذا

التعريف من نحو تنقاي بينهما وقوله تعالى مكر الليل والنهار وقول الشاعر ياسر

الليلة اهل الدار. وقلنا العجني نبات الربيع وجرى لانهار ونحو قوله تعالى ولا تطعموا

امر المسرغين وقولنا فتمت الليلة واجريت النهر وما شبه ذلك من النسب الاضافية

والايقاعية فاجوابنا ان الجواز المعلى اعم من ان يكون النسبة الاسنادية او غيرهما

ان سادات الفعل والعلم ما حققه ان يسد اليه كما ساد هذا يعاين على غير ما حققه في شرح عليا

اذا كان الله تعالى في كل شيء...

لذلك وفي التعليل أعني أن يدل عليه الكلام نصه أنه كما لو كان مستنداً أو كما في

هذه الامثلة فانه جعل فيها البين شاقا والليل والنهار مأكرا والملة مسوقة

والا امر مطاعا وكذا فيما جعل الفاعل المجازي ثم يذكر قوله تعالى اولئك شرعا في

واضل سبيلا لان التميز في الاصل فاعل قد برز فانه بحث نفيس واعلم ان هذا الجواز

لأنه يدل عليه صريح الكلام وقد يكون كناية كما ذكرنا في قوله صلى الله عليه وسلم انهم انما هم الجار

عقل حيث جعل المصوم مخزونة بقرينة اصابة التسليمة اليها فانهم وقروا لا تقصر

فجاء العقل على ما يفهم من ظاهر كلام السكاكي والمصنف و قولنا في التعريف بتناول

مخرج نحو ما من قول الجاهل انبت الربيع البقل يا ايها الانبات من الربيع فهذا الاسناد

ان كان في غير ما هو له الا لا اول فيه لا انه مرادة ومفضل ولما سقى اخيه بـ

أما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخَافُ الْعَذَابَ﴾ فإنه لا يخاف العذاب الذي هو الجزاء على المعصية، بل يخاف عذاب الله تعالى.

ی سر فی التضرع لاخر اخرج من قول انما هو كذا انما هو كذا هذا القدر يخرج من مجموعا

لمت السرفيه ان صاحب الفتن عرف المحارز العقلي ^{طالبيه} بانه الكلام المفاديه خلافاً

من المتكلمين من الحكماء فيه بضر من تناول افادة الخلاف بواسطة وضع وقال

ما قلت خلاف ما عند الحكماء من ما عند العقل لا لا يتبع طرقة بمثل قول الدهري

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

مسألة وضد المسألة

بسم الله الرحمن الرحيم

راجع الى المجلد الثاني من المجلدات
 المرفوعة الى المحكمة
 في تاريخ ١٠/١٠/٢٠١٢

10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 8

fa.com

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اوان الشئ في حد ذاته وجعلنا له اسما فاعلمنا ان جميع ثقل وهو متاع البيت اى من افهام من
 الدفاتر والاشغال في نسبا لا حرج الى مكانه وهي فعل الله تعالى حقيقة وهو غير محقق
 بالتحقق كما يحكي من سمعته بالحق في الاشياء ومن ذكر في احوال الاستدلال كغيره
 بل هو في الاشياء كاشف لها ما في عين بصيرة وقوله تعالى فلا تحزن من حزنك من اجبته فان
 البناء فعل العلة وهما مان سببا وولدا لا حرج فعل الله تعالى والى ليس بغير حمله
 فليثبت الربيع ماشاء وليم يترك وليجوز ذلك وما اشبه ذلك ما استدلالا
 والنزى الى ما ليس له لطوب صدور الفعل والترك عنه ومنه اجزأ التبرك لا تطع
 امر فلان على ما اشرنا اليه كذا ليشتمل على ما اصابك تاركه وخبرك لا كذا لى اى
 لهما ان العقل في مرتبة تصرفة عن ارادة ظاهر لان المتبادر الى الفهم عند انتفاء القوة
 هو الحقيقة العقلية كما مر في قولنا في الخبرين قولنا افناء قبل الله او معونة كذا
 قيام المسند اليه كذا اى بالسند اليه المذكور مع عقلا اى من جهة العقل يعنى يكون
 بعبارة لا ينفك من المحقق والمطلوب ان يجرى قيا به لانه العقل اذ هو نفسه
 بعد غا الكفر الكسب عبادت في الوجود او عوادة اى من جهة العادة فهو هم
 الا بغير المحقق وقيام المسند اليه كذا اى ان يكون جهة صدوره عند كسبه
 وهو من غير كسبه بعد مزج ما بين وجه صدوره عن الموصوفه ضعف على احتمال
 اى وكصدور الكلام عن الموصوفه كذا اى الموصوفه لا يفسر بقا بالمدكور وان كان
 الدهري لم يطل يد يقيمه به مثل انساب الصغر البيت وان ثبت له بسم العقل فمثل
 هذا الكلام اى صدر عن الموصوفه كذا اى استاده مما كان الموصوفه لا يقتضيه ان
 هو له لكن امثال هذا المستطاع العقل والاماهه اليه كذا اى من وى العقل
 ملأ احتجنا فليط الى الابد لا دليل ومعرفه حقيقة بترك الفعل في الحارة العقل
 يجب ان يكون له فاعل او مقحول به اما ان السند اليه يكون الاستدلال حقيقة لما مر
 عار عن استاده الى غير ما هو له فما هو له هو الفاعل او المقحول به الحقيقة كذا
 لا يلزم ان يكون له حقيقة كذا اى ان الاستدلال ما هو قطعاً كان الحارة اى كذا اى
 موضوع لاد الاستدلال به كذا حقيقة كذا اى ان يكون له حقيقة كذا اى ان لا يستعمل
 فمعرفة فاعله ومقوله كذا اى السند اليه كذا حقيقة اما اظهره كذا اى قوله تعالى

ان كان لا ينفك من العقل
 فليثبت الربيع ماشاء
 والنزى الى ما ليس له
 امر فلان على ما اشرنا
 لهما ان العقل في مرتبة
 هو الحقيقة العقلية
 قيام المسند اليه كذا
 بعبارة لا ينفك من
 بعد غا الكفر الكسب
 الا بغير المحقق وقيام
 وهو من غير كسبه
 اى وكصدور الكلام
 الدهري لم يطل يد
 هذا الكلام اى صدر
 هو له لكن امثال
 ملأ احتجنا فليط
 يجب ان يكون له
 عار عن استاده
 لا يلزم ان يكون
 موضوع لاد
 فمعرفة فاعله

ان كان لا ينفك من العقل
 فليثبت الربيع ماشاء
 والنزى الى ما ليس له
 امر فلان على ما اشرنا
 لهما ان العقل في مرتبة
 هو الحقيقة العقلية
 قيام المسند اليه كذا
 بعبارة لا ينفك من
 بعد غا الكفر الكسب
 الا بغير المحقق وقيام
 وهو من غير كسبه
 اى وكصدور الكلام
 الدهري لم يطل يد
 هذا الكلام اى صدر
 هو له لكن امثال
 ملأ احتجنا فليط
 يجب ان يكون له
 عار عن استاده
 لا يلزم ان يكون
 موضوع لاد
 فمعرفة فاعله

في التثنية وقال ايضا المراد بالهيئة السبع ابداعا للهيئة طاردا كان ان تكون شيئا غير صحيح
 وجنثا يكون المراد بديته صاحبها ابداعا الصاحبين طاردا والتماسا ابداعا افعالها
 انما الحقيقة هي في الهيئة السبع ابداعا لا في الأفعال وانما يكون الامر بالهيئة ابداعا ان كان
 التنداء له لكن ابداعا انه بان وجعل من جنس العلل لفظا للهيئة لا فيكون له ابداعا في
 علله تعالى حقيقة حتى يتوقف على السمع اذ المراد به حقيقة هو الريم ابداعا انه
 قادر على ان يحل في الهيئة في التثنية وهذا ظاهر فانهم لم يدعي مزيدا في الاستعارة
 بالكتابة اعراض قريظة في علم البيان ان شاء الله تعالى لانه اي ما ذهب اليه السكاكي
 يقتضي بغيره من صباهم ونبوله قاطع وما شبه ذلك ما يشتمل على انفعال الحق في

الاستعارة على قول في التثنية وهو ما في من حال الكلام على الاستعارة كما صرح به في كتابه
 وقال في غير ذلك بغير ان سادس الحق في منه سادس وما اشبه ذلك من التثنية والاستعارة
 وجوبه انما انما ان ذلك في كل طرفين مطلقا بان في الاستعارة على ان كان في وجهه يوجب من
 التثنية سواء كان على وجهه افعال غير ابداعا ولا غير ابداعا ولا غير ابداعا ولا غير ابداعا
 قوله قادر في اذ اراد على التثنية حتى قيل الاستعارة مع اشتغال على كل طرفين
 على ان التثنية به هيما هو في كل طرفين مطلقا وانما في نفسه من غير اعتبار
 صاها او غيرهما ثمة منهم من لم يقتض عوارض السكاكي بالاستعارة بالكتابة في صاحبها
 عن الاولين بان الاستعارة انما هي في وجهه راضية والهيئة في وجهه راضية صاحبها
 والمراد بالتماسا ابداعا مطلقا فيكون من بان في ابداعا العام في ابداعا من لم يصر صاحبها
 السكاكي لالام فانظر الى ما يركب من التحولات المستترة في حال الكلام الذي هو
 البلاغة يمكن على الوجه المستعمل في ذلك من الثالث بان الامر بالبناء لها ما كان عام وغير
 حقيقة وخفي عليه انه اذا كان المراد بلفظها ما هو بالبناء حقيقة كما فهمه يمكن
 الامر لها ما كان حقيقة ولا يجوز الا ترى انك اذا قلت ابداعا في السكاكي ابداعا
 ليعلم ان المعتبر من قطعنا عن الريم بان التوقيف على مدعيه البعض السكاكي
 من غير ان يطرأ في كلامه من غير توقيف ولذا صرح بان الريم استعارة
 بالكتابة عنه ولم يصر في انه لو صح ذلك لوجب عند القائلين بالتوقيف توقيف
 جهة مثل هذا التثنية على السمع في ذلك لان ذلك التثنية في كلام الجميع من غير توقيف

استعمل السكاكي في ابداعا في قوله
 في التثنية وقال ايضا المراد بالهيئة السبع ابداعا
 وجنثا يكون المراد بديته صاحبها ابداعا الصاحبين طاردا والتماسا ابداعا افعالها
 انما الحقيقة هي في الهيئة السبع ابداعا لا في الأفعال وانما يكون الامر بالهيئة ابداعا ان كان
 التنداء له لكن ابداعا انه بان وجعل من جنس العلل لفظا للهيئة لا فيكون له ابداعا في
 علله تعالى حقيقة حتى يتوقف على السمع اذ المراد به حقيقة هو الريم ابداعا انه
 قادر على ان يحل في الهيئة في التثنية وهذا ظاهر فانهم لم يدعي مزيدا في الاستعارة
 بالكتابة اعراض قريظة في علم البيان ان شاء الله تعالى لانه اي ما ذهب اليه السكاكي
 يقتضي بغيره من صباهم ونبوله قاطع وما شبه ذلك ما يشتمل على انفعال الحق في

في التثنية وقال ايضا المراد بالهيئة السبع ابداعا
 وجنثا يكون المراد بديته صاحبها ابداعا الصاحبين طاردا والتماسا ابداعا افعالها
 انما الحقيقة هي في الهيئة السبع ابداعا لا في الأفعال وانما يكون الامر بالهيئة ابداعا ان كان
 التنداء له لكن ابداعا انه بان وجعل من جنس العلل لفظا للهيئة لا فيكون له ابداعا في
 علله تعالى حقيقة حتى يتوقف على السمع اذ المراد به حقيقة هو الريم ابداعا انه
 قادر على ان يحل في الهيئة في التثنية وهذا ظاهر فانهم لم يدعي مزيدا في الاستعارة
 بالكتابة اعراض قريظة في علم البيان ان شاء الله تعالى لانه اي ما ذهب اليه السكاكي
 يقتضي بغيره من صباهم ونبوله قاطع وما شبه ذلك ما يشتمل على انفعال الحق في

2

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

بسم الله الرحمن الرحيم

طرح موضوعات و سؤالات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والله اعلم
بما كنا
على
الهدى

لما لا يباين أسطورة الجبال والسهول

مجلس الشورى

در این کتاب

فوق

٢٤

لباب الثاني احوال المستداليين

اعني امور العارضة له من حيث انه مستند اليه كمن قد علمه وتعرفه وتذكره وغير ذلك
من اختياره والوجه اليه ان لا واسطة احكام واسند مثلاً كونه مستند اليه حكمه
ممكن ومتمم ولا يتاكيد وكونه مستند اليه مستند مقدور ومعرفه من قبله ومنه ومنه
ذلك في سياق بيان كون مستند اليه اولى بالتقدير مما حمله قد به على ان كمال
الاستدلال عن عدم الاتيان به وهو مستند على الاتيان بالتأخير وهو كذا قد عرفه
والجواب يقتضي ان من احد اوجه بطلان المقام هو ان يكون السامع عاقله بوجه
القرائن وانما الذي في المرجح استحسان الخرف على الذكاء كما كان اولى ببلدها مقرباً
في علم الخاص ايضاً ودون الثاني قصد الى تفصيل الثاني مع تشابه ما عتقنا ان الاول فقال
فلا حرجاً عن اعجابنا والقرائن مستحالة عليه قد ذكره عقيب ذلك لا بناء على الحقيقة
وفي نفس الامر بل بناء على الظاهر ولا يفي في الحقيقة لان الاظهر من الحكم فكيف
يكون ذكره عقيباً وقبل استعناؤنا بالثبوت نظر الى ظاهر القرينة وما في الحقيقة
ان يتعلق بغير مثل التبرك والاستدلال والتسليم على ما قاله السامع وهو ذلك وتفصيل
العدد الى ان يقرى الداليل من العقل واللفظ في ان اعتماد عند الذكر على كماله
اللفظ من حيث الظاهر وعندنا كيف على كماله العقل وهو قاضى استقلال الجلاله
بخلاف اللفظ فانه يعجز عن الفعل فاحتمل قد خيلت انك عندك من
الدليل الاضعف الذي في وما قال تفصيل ان الذي عندك من ايضا هو اللفظ
لما دلل عليه بالقرائن والاعتماد على كمال اللفظ لا على كمال العقل ولا على
كونه اعتماداً على اللفظ عندنا كيف على العقل اقله قال في غير القرينة
قلت عليك ان يقرى انما على الاخر وتفصيل الدلائل والاختيار في السامع عند
القربى به بل يتبينه احوال واختيار مقدار تفهيمه هل يتبينه بالقرائن الخفية ام لا
واوجاه صوته الى مستند اليه عن سائر تفصيله وانما وعكسه اي اوجاه
صوت سائرته عنه تحقيقه له واهانة او اتي الاكابر وتسبح لدى الحاجة

٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

لقد

والاعمال الجيدة بالخير والعلية والسبب كما هو الظاهر في قولنا ان الذين امنوا هم ربي العالمين
ثم صرح بان قوله ثم يخرج من هذا اعتبارا لطيفة في جعله ربي في كل واحد من
اشارته الى جعل المسند اليه موصوفا لموصيها وجعلنا في الخبر اشكال عليه لا في نحو ان الله
سبب السماء وان القوي هو من الله وانهم قد علموا ان السببية وهو ما يتبعه من العلم
ومن لنا من يفتقر الى في تفسير الوجه بالعلية ولكن في كل حال بان معنى قوله ثم يخرج
على هذا الى ان يراد المسند اليه موصوفا من غير اعتبار بالاعمال فلا يلزم ان يكون في كل
المراد به ما وصف الكلام بما أدى على هذا من التفسير عند التصديق وقد يقصد الموصوف
السند على التعظيم او التقدير او التحريم او غير ذلك فتكون كما هو الذي كمالها وانها ذات
الذي هو سبب كل ما هو في العالم وقد يكون في الخبر ما هو الذي في قوله ان الله انما يتبع
وطاقت هذا الباب كما كان مضطربا ولا خلاف في تسمية المسند اليه بالارادة اسم لا يشار به
منى للمعالم وله ان يصل به غير هذا المقام الصالح من ان يكون احصاء في ذم السامع
يوسم في كل ما لا يشاهد في اصل اسماء الاشارة ان يشار بها الى ما شاهد من غير
او بعد فان اشارة الى المحسوس في غير ما شاهد اول ما يحصل احصاءه ويشهد
فانصبيه كما يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب فانه لا يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب
اول ما يشهد في قوله ان الله اعلم الغيوب فانه لا يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب
هذا هو المقصود من ان يوصف على المدح او المالح في محاسنه ومن نزل شيئا من الفضائل
وهما يتبعان بالارادة بمعنى تقديرها اذ لا يفقد في الحضر او الغيبة في السامع
حيث كان في ذلك غير محسوس لقوله ان الله اعلم الغيوب او ان الله اعلم الغيوب
لأنه في قوله ان الله اعلم الغيوب من مثله اذ جعلنا ما لا يحصى مع اوصاف حاله الى
المسند اليه في القرب او البعد او القبح أو كونه هذا او ذاك او ذلك كونه او كونه
لأنه لا يتحقق بعد تحقيق الطرف من ذات قلت كونه القريب وذلك البعيد وذلك البعيد
ما يقرب من وضعه وانما فلا ينبغي ان يتعين في نظر علم المعاني كما اذا كانت في الزمان على اصل
قلت في كل واحد من علم المعاني كما اذا كانت في نظر علم المعاني وطريقه القصير وغير ذلك
وتفحص هذا القصة في كل واحد من علم المعاني ومثلا في علم المعاني في حيث اذا اريد
بيان كونه المسند اليه في قوله ان الله اعلم الغيوب في قوله ان الله اعلم الغيوب

٤٢

والاعمال الجيدة بالخير والعلية والسبب كما هو الظاهر في قولنا ان الذين امنوا هم ربي العالمين
ثم صرح بان قوله ثم يخرج من هذا اعتبارا لطيفة في جعله ربي في كل واحد من
اشارته الى جعل المسند اليه موصوفا لموصيها وجعلنا في الخبر اشكال عليه لا في نحو ان الله
سبب السماء وان القوي هو من الله وانهم قد علموا ان السببية وهو ما يتبعه من العلم
ومن لنا من يفتقر الى في تفسير الوجه بالعلية ولكن في كل حال بان معنى قوله ثم يخرج
على هذا الى ان يراد المسند اليه موصوفا من غير اعتبار بالاعمال فلا يلزم ان يكون في كل
المراد به ما وصف الكلام بما أدى على هذا من التفسير عند التصديق وقد يقصد الموصوف
السند على التعظيم او التقدير او التحريم او غير ذلك فتكون كما هو الذي كمالها وانها ذات
الذي هو سبب كل ما هو في العالم وقد يكون في الخبر ما هو الذي في قوله ان الله انما يتبع
وطاقت هذا الباب كما كان مضطربا ولا خلاف في تسمية المسند اليه بالارادة اسم لا يشار به
منى للمعالم وله ان يصل به غير هذا المقام الصالح من ان يكون احصاء في ذم السامع
يوسم في كل ما لا يشاهد في اصل اسماء الاشارة ان يشار بها الى ما شاهد من غير
او بعد فان اشارة الى المحسوس في غير ما شاهد اول ما يحصل احصاءه ويشهد
فانصبيه كما يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب فانه لا يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب
اول ما يشهد في قوله ان الله اعلم الغيوب فانه لا يشاهد في قوله ان الله اعلم الغيوب
هذا هو المقصود من ان يوصف على المدح او المالح في محاسنه ومن نزل شيئا من الفضائل
وهما يتبعان بالارادة بمعنى تقديرها اذ لا يفقد في الحضر او الغيبة في السامع
حيث كان في ذلك غير محسوس لقوله ان الله اعلم الغيوب او ان الله اعلم الغيوب
لأنه في قوله ان الله اعلم الغيوب من مثله اذ جعلنا ما لا يحصى مع اوصاف حاله الى
المسند اليه في القرب او البعد او القبح أو كونه هذا او ذاك او ذلك كونه او كونه
لأنه لا يتحقق بعد تحقيق الطرف من ذات قلت كونه القريب وذلك البعيد وذلك البعيد
ما يقرب من وضعه وانما فلا ينبغي ان يتعين في نظر علم المعاني كما اذا كانت في الزمان على اصل
قلت في كل واحد من علم المعاني كما اذا كانت في نظر علم المعاني وطريقه القصير وغير ذلك
وتفحص هذا القصة في كل واحد من علم المعاني ومثلا في علم المعاني في حيث اذا اريد
بيان كونه المسند اليه في قوله ان الله اعلم الغيوب في قوله ان الله اعلم الغيوب

واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ
 من هذا الكتاب ما يدل على ان هذا الموضع قد
 كان من اماكن الجوارح في بعض النسخ
 من هذا الكتاب

الذين لم يسمعوا به فاقبلوا مني بصلوة أو سلفاً ذكره في هذا المقام وطه و محمد
لما أتبع علي بن يقطين كاشاً إليه بغرفة أو فسطاطاً إلى المسجد إلى بالقرى فخطبنا
الذي بين كركوك وقد بقصد به تقريب حصوله وحضوره فغرضه التمهيد لما قامت
أرواحهم بالبعد نحو ذلك الكتب ينزل إلى بعد درجته ورفعة محله فزاد بعد
أسافة بقصد به تعظيم المشير كقول الأمير بعض حاضره ذلك قال كانا نحقق
البعد كما يقال ذلك المعنى فعل كذا تنزيلاً لبعده عن ساحة عز الحضور والخطا وبسافة
محله من تنزله بأسافة ولغظ ذلك صلته بالإشارة إلى كل غائب عنا كان أو معنيان
يحل عنه ولا يشار إليه فخرجنا في رحلي فقال ذلك الرجل وضربني بيد في الخد
الضرب الذي كان عليه فاستدبرني على أن لا يظن لي ما خرج فقال هذا الرجل ما أتاني
هذا الضرب أو هذا الذي من عن قريب فهو وإن كان غائباً لكن جرى ذكره عن قريب
كأن محاضره وقد بين كركوك الحاضر المتقدم لفظ البعيد نحو ما به وذلك قد عظيم
لا فعل إلا في غير ذلك حسا كأنه بعيد أو التسمية أي تحريف المسند إليه بالأسافة
للتبعية عند تعقيب المشار إليه بأوصاف أي عند إيراد أوصاف على عقبة المشار إليه
تقول عقبه فلان إرجاء على عقبه ثم بعده إلى المفعول الثاني بالياء وتقول عقبته
بالشئ أي جعلت شئ على عقبه على أنه أي التنبيه على أن المشار إليه مجرد بأوجه
بعد أي أي بعد اسم الألفاظ من أجل أوصافه أو كونه بعد المشار إليه
نحو الذين يؤمنون بالغيب يقيمون الصلوة إلى قوله أولئك من الهدى من يؤمنون بالغيب
هم المخلصون عقب المشار إليه وهو الذين يؤمنون بأوصاف متعددة من أن الغيب
أقام الصلوة وغيره ثم عرف المسند إليه بأن أوجه وأسماء شارة تنبيه على المشار
إليه هم أحق بما بعده ولأنك وهو توهم على الهدى عاجل والغيب بالفتح أجلا
باجل لتأخره وأوصاف المذكر أو كونه لا يكون طريق إلى إحصاء سوى الألفاظ
على المذكر وإن أسمع بأحواله أو بغير ذلك وبالألام أي تعريف المسند إليه بالألام
بإشارة إلى أنه مجهول أي إحصاء من الحقيقة مع هذه بين المشكل والمخاطب لاجدا
أو اثنين أو جماعة تفعل عهد بغير فلا زال إليه بكه وأقبحته وذلك لتقدم
مراعاة كونه في قوله الذكر كالألف أي لا يذكر الذي طلبت مراعاة من كان القاري

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

وقد يفيد المعروف باللام المشار بها الى الحقيقة الاستغراق نحو ان الانسان الحيوان
 اشبه باللام الى الحقيقة لان امر يقصد بها الماهية من حيث هي هي ولا من حيث تحققها
 في غير بعض الافراد بل في ضمن الجميع يدل على عموم الاستثناء الذي شرطه دخول المستثنى
 في المستثنى منه لو سكت عن ذكره وتحققه ان اللفظ اذا دل على الحقيقة باعتبار
 في الخارج فما ان يكون لجميع الافراد او بعضها انما واسطة بينهما ما في الخارج فاذا ان
 للعضية لعدم دلالتها وجعلنا يكون للجميع وفي هذا ينظر صاحب الكشاف حيث
 يطان لا من بعض ولا يفيد الاستغراق كما ذكره في قوله تعالى ان الانسان لخرق الجسد
 وقال في قوله تعالى ان الله يحب المحسنين ان اللام للجنس في تناول كل محسن
 وكثيرا ما يطلق على ما يقصد به المفهوم والحقيقة كما ذكر ان اللام في الجملة
 للجنس و ان الاستغراق والتأصيل اسم للجنس المعروف باللام اما ان يطلق على ان
 الحقيقة من غير نظر الى ما صدقت الحقيقة عليه من الافراد وهو تعريف الجنس فهو
 علم الجنس كما في قوله تعالى على حصة معينة منها واحدا واثنين او جماعة وهو العهد
 الخارجي مع مفهوم العلم المتضمن بحداده على حصة غير معينة وهو العهد الذي هو مفقدها المتكسر
 كقولنا ما دل على الافراد وهو الاستغراق ومثله كل مضافا الى التكرار واختلاف في تعريفها
 عن بعض كما في تعريف الحقيقة فانه ان قصده ان الاشارة الى الماهية من حيث هي
 لم يتبين من اسمها لانها اسم التي ليست فيها دلالة على البعوضة والكلب يخرجون في ذكرى الوجوه
 والذكرى وان قصد به الاشارة اليها باعتبار حضورها في الماهية لم يتبين عن تعريف العهد
 وهذا حاصل الاشكال الذي اوردناه صاحب المختار على هذا التمام وسجاءه ان لا تسلم
 عدم تميز عن تعريف العهد على هذا التقدير لان النظر في المعبر الى غير معين او اثنين
 اوجاهة بخلاف الحقيقة فان النظر فيها الى العقل لا يوجبها للمفهوم باعتبار كونها خارجة في
 الالوه وهذا للمعبر عن حتم في اسم الجنس المتكسر وعدم اعتبار الشئ ليس باعتبار واحد
 وهو ان الاستغراق ضرورة ان حقيقته وهو ان كل فرد مائة اياه اللفظي للجنس
 عالم الغيب الشهادته على كل غير شهادته وعمرى وهو ان كل فرد مائة اياه اللفظي
 بحسب مقام المعروف فكذلك جمع الامور الصاعدة اي صاعدة بلده او ممتلكه
 لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع

فان كان المقصود به الماهية من حيث هي هي ولا من حيث تحققها في غير بعض الافراد بل في ضمن الجميع يدل على عموم الاستثناء الذي شرطه دخول المستثنى في المستثنى منه لو سكت عن ذكره وتحققه ان اللفظ اذا دل على الحقيقة باعتبار في الخارج فما ان يكون لجميع الافراد او بعضها انما واسطة بينهما ما في الخارج فاذا ان للعضية لعدم دلالتها وجعلنا يكون للجميع وفي هذا ينظر صاحب الكشاف حيث يطان لا من بعض ولا يفيد الاستغراق كما ذكره في قوله تعالى ان الانسان لخرق الجسد وقال في قوله تعالى ان الله يحب المحسنين ان اللام للجنس في تناول كل محسن وكثيرا ما يطلق على ما يقصد به المفهوم والحقيقة كما ذكر ان اللام في الجملة للجنس و ان الاستغراق والتأصيل اسم للجنس المعروف باللام اما ان يطلق على ان الحقيقة من غير نظر الى ما صدقت الحقيقة عليه من الافراد وهو تعريف الجنس فهو علم الجنس كما في قوله تعالى على حصة معينة منها واحدا واثنين او جماعة وهو العهد الخارجي مع مفهوم العلم المتضمن بحداده على حصة غير معينة وهو العهد الذي هو مفقدها المتكسر كقولنا ما دل على الافراد وهو الاستغراق ومثله كل مضافا الى التكرار واختلاف في تعريفها عن بعض كما في تعريف الحقيقة فانه ان قصده ان الاشارة الى الماهية من حيث هي لم يتبين من اسمها لانها اسم التي ليست فيها دلالة على البعوضة والكلب يخرجون في ذكرى الوجوه والذكرى وان قصد به الاشارة اليها باعتبار حضورها في الماهية لم يتبين عن تعريف العهد وهذا حاصل الاشكال الذي اوردناه صاحب المختار على هذا التمام وسجاءه ان لا تسلم عدم تميز عن تعريف العهد على هذا التقدير لان النظر في المعبر الى غير معين او اثنين اوجاهة بخلاف الحقيقة فان النظر فيها الى العقل لا يوجبها للمفهوم باعتبار كونها خارجة في الالوه وهذا للمعبر عن حتم في اسم الجنس المتكسر وعدم اعتبار الشئ ليس باعتبار واحد وهو ان الاستغراق ضرورة ان حقيقته وهو ان كل فرد مائة اياه اللفظي للجنس عالم الغيب الشهادته على كل غير شهادته وعمرى وهو ان كل فرد مائة اياه اللفظي بحسب مقام المعروف فكذلك جمع الامور الصاعدة اي صاعدة بلده او ممتلكه لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع

الشيء باللفظي ان الاستغراق هو ان كل فرد مائة اياه اللفظي للجنس عالم الغيب الشهادته على كل غير شهادته وعمرى وهو ان كل فرد مائة اياه اللفظي بحسب مقام المعروف فكذلك جمع الامور الصاعدة اي صاعدة بلده او ممتلكه لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع

لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع لانه المفهوم من حرقا صاعدة الدنيا فان قلت الصاعدة جميع صانع

الحق في العلم بالاشياء
فان العلم بالاشياء هو العلم بالحقائق
والعلم بالحقائق هو العلم بالاشياء
فان العلم بالاشياء هو العلم بالحقائق
والعلم بالحقائق هو العلم بالاشياء

العلم او العلماء الاخرين يدركوا العلم الزيد بن معاشرة جملة
كل واحد من العلماء الاخرين على الاستغناء المتصل فان قيل المفرد يقتضي استيعا
والجموع يقتضي الاستيعاد بالجمع حتى ان معنى قولنا جملة الرجال جاء في ما
الرجال وهذا كادنا في خروج الواحد والاثنين من الحكم بخلاف المفرد فذا
خروج الواحد والاثنين ايضا لان الواحد مع اثنين آخرين من الاحاد والاثنين مع
واحد اخر جمع من الجمع والتقدير ان كل ادمي بالجمع داخل في الحكم على ما ذكرتم فان
ان كل جمع داخل في الحكم باعتبار شمول الحكم للجمع دون كل فرد من جملة
جموع من الرجال باعتبار مجموع فرد او فردين منه فهو ممتنع بل هو اول المسئلة فظهر
في العلم ان ما ذكره صاحب المفتاح في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا
العظم الى افراد لطيف شمول الوهن العظام فردا فردا حصوله وهو بالجمع
العضف من كل فرد يعني بهما سنا الوهن الى صيغة الجمع نحو وهنت العظام عند
حصول الوهن لبعض من العظام دون كل فرد ولا يصح في ذلك المفرد وذلك لان
لاشمع قولنا وهنت العظام باعتبارها وهو البعض بل الوجه في افراد العظام ذكره
صاحب الاكتفاء وهو ان الواحد هو الذي على معنى الجنسية وقصدنا الى ان هذا الجذر
الذي هو العمود والقيام واشياء ما تركب منه الجسد قبا صاها الوهن ولو جمع
كان التقصير الى معنى لغوه وان الوهن منه بعض عظامه ولكن كلفا يعني لو قيل
وهنت العظام كان المعنى ان الذي صار به الوهن ليس هو بعض العظام بل كلها كما
وقع من سماعه شك في الشمول والاحاطة لان التقيد في الكلام ناظر الى التقيد بما يقابله و
هذا الحكم غير مناسب لتقام هذا الكلام صريح في ان هنت العظام يعني شمول
كل من العظام بحيث يخرج منه البعض ككلام المفتاح صريح في ان بعض هنت العظام
باعتبارها من بعض العظام دون كل فرد فالتناقض بين الكلامين واضح وتوهم بعضهم
انه استغناء فيهما بناء على ان مراد صاحب الاكتفاء انه لا يجمع كان قصدنا الى بعض
عظامه مع ما نصه الوهن لكن ان من اغا صاها لكل من جموعه من البعض
بفرضها كواحد الا اثنين ومنشأ هذا التقيد هو قوله التذكرة
وذلك ان افادة الجمع على الالام تعالى الحكم بكل فرد ما هو مقرر في علم

٢٩

العلم او العلماء الاخرين يدركوا العلم الزيد بن معاشرة جملة
كل واحد من العلماء الاخرين على الاستغناء المتصل فان قيل المفرد يقتضي استيعا
والجموع يقتضي الاستيعاد بالجمع حتى ان معنى قولنا جملة الرجال جاء في ما
الرجال وهذا كادنا في خروج الواحد والاثنين من الحكم بخلاف المفرد فذا
خروج الواحد والاثنين ايضا لان الواحد مع اثنين آخرين من الاحاد والاثنين مع
واحد اخر جمع من الجمع والتقدير ان كل ادمي بالجمع داخل في الحكم على ما ذكرتم فان
ان كل جمع داخل في الحكم باعتبار شمول الحكم للجمع دون كل فرد من جملة
جموع من الرجال باعتبار مجموع فرد او فردين منه فهو ممتنع بل هو اول المسئلة فظهر
في العلم ان ما ذكره صاحب المفتاح في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا
العظم الى افراد لطيف شمول الوهن العظام فردا فردا حصوله وهو بالجمع
العضف من كل فرد يعني بهما سنا الوهن الى صيغة الجمع نحو وهنت العظام عند
حصول الوهن لبعض من العظام دون كل فرد ولا يصح في ذلك المفرد وذلك لان
لاشمع قولنا وهنت العظام باعتبارها وهو البعض بل الوجه في افراد العظام ذكره
صاحب الاكتفاء وهو ان الواحد هو الذي على معنى الجنسية وقصدنا الى ان هذا الجذر
الذي هو العمود والقيام واشياء ما تركب منه الجسد قبا صاها الوهن ولو جمع
كان التقصير الى معنى لغوه وان الوهن منه بعض عظامه ولكن كلفا يعني لو قيل
وهنت العظام كان المعنى ان الذي صار به الوهن ليس هو بعض العظام بل كلها كما
وقع من سماعه شك في الشمول والاحاطة لان التقيد في الكلام ناظر الى التقيد بما يقابله و
هذا الحكم غير مناسب لتقام هذا الكلام صريح في ان هنت العظام يعني شمول
كل من العظام بحيث يخرج منه البعض ككلام المفتاح صريح في ان بعض هنت العظام
باعتبارها من بعض العظام دون كل فرد فالتناقض بين الكلامين واضح وتوهم بعضهم
انه استغناء فيهما بناء على ان مراد صاحب الاكتفاء انه لا يجمع كان قصدنا الى بعض
عظامه مع ما نصه الوهن لكن ان من اغا صاها لكل من جموعه من البعض
بفرضها كواحد الا اثنين ومنشأ هذا التقيد هو قوله التذكرة
وذلك ان افادة الجمع على الالام تعالى الحكم بكل فرد ما هو مقرر في علم

۱۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم حاصل کرنے والوں کو اپنی تعلیم کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۲۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۳۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۴۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۵۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۶۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۷۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۸۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۹۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔
 ۱۰۔ تعلیم کے ذریعہ ملک کی ترقی و ترقی کے لیے سب سے زیادہ اہمیت دینی چاہیے۔

الأصول والخبر وكلامه في الكشاكف ايضا مشتمل على قوله تعالى لا يفتقر
 المحسنين انهم جميعا ليعتدوا كل محسن في قوله تعالى وما الله بذي فضل العالمين ان تذكر
 ظلاما ومع العالمين على معنى ما يرد شيئا من الظلم والفساد خلقه في قوله تعالى لا تكن
 الخافتين خشيما عليه وما كانا جميعا في قوله تعالى لا تعالينا انه جمع ليسهل
 كل جنس ما سمي به لانه يعني اولادهم ثم ان اشارة الى هذا العالم المحسب المشاهد فجميع
 ليعقيد الشمول والاحاطة ولا يخفى عليك فساد ما قيل ان مراده ان لمفرد وان كان الفعل
 لكنه قصد هذا الى معنى آخر وهو التخييل على كون العالم اجناسا مختلفة لكان المفرد
 يعقيد شمول الاحاد وجميع يعقيد شمول الاجناس قد لا يراه اذ لو كان الجمع مفيدا
 اتفاقا لكل كل ماسي عبقه فكيف يكون الخليلين متفاد لكل جنس ماسي العالم فهل
 هذا الكشاف ايضا لا كماله لقوله ليسهل كل جنس ماسي به على هذا المعنى لكان
 ما قيل ان العالمين ما هيات مختلفة فينبغي انما انهم جملة العظام وذلك لان هذه
 التسمية لا يوجبها عاقل لا نقل ولا اجابة فالقول بان الجمع يعقيد اتفاق الحكم بينهما اصل
 من الافراد مثبتا كان ومنفيا عاقر ولا يعتمد وشهد به الاستحالة وصرح به صاحب
 الكشاكف في غير موضع فلا وجه لصرح في جميع ذلك الكلام صدر عن صاحب اقتراح
 ثم فرق بين المفرد والجميع والمفرد بسلام المحسن من وجه آخر وهو ان المفرد صالح
 ان يرد به جميع المحسنين ان يرد به بعض الى الواو امره كاف في قوله تعالى لا يفتقر لان
 والجميع صلا لان يرد به جميع المحسنين وان يرد به بعضه الى الواو اصل كان وذات فستأول
 الجمعية في الجنس زمان للمفرد في تناول الجمعية والجمعية في جعل الجنس في وصا به
 كذا في الكشاكف فمخبرهم فلا يركب الخويل واغاي ركب واحدا منها كذا مثل قوله
 يو فلا نعلموا زيدا وانما اتته واحد منهم فان قلت قد روي عن ابن عباس رضي الله
 عنهما ان الكتاب بالكر من الكتبة يثبه صاحب الكشاكف لانه اذا زيد بالواو اصل الجنس
 والجمعية قائمة في وصدا بالجنس كمال المخرج من مدني وخ واما الجمع فلا يدخل تحته
 الا ما فيه معنى الجمعية من المجمع قلت هذا كلام يفي على ما هو المعتبر عند البعض من
 ان الجمع للمعنى لا للمسمى كل جماع جماعة او عدة توقيها الكلام ابن عباس رضي الله
 عنهم ولم يقصد انه من هذه الدلائل ان صرح بخلافه في سورة ولا يستعمل ايضا يشهد
 ان الجمع للمعنى لا للمسمى كل جماع جماعة او عدة توقيها الكلام ابن عباس رضي الله
 عنهم ولم يقصد انه من هذه الدلائل ان صرح بخلافه في سورة ولا يستعمل ايضا يشهد

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

وبذلك وانما اطلق هذا الكلام في هذا المقام لا من مساح لانظار ومطالع اولا
كثيرا في الافاضل اولا منهم وكثيرا في الوصول الى الحق انما هم ولما كان هذا
مطابقة لغيره فيكون اولا في هذه معناه واستغراقه يدل على تعدد
واحد في التعدد ما يقتضي ان يكون في حوايه بقوله ولا تاتي في الاستغراق
واغراق الاسم لان حجب الدلائل على الاستغراق كحجب النفي لأم التعريف انما يدل على
عليه اي على الاسم في حال كونه حجة على الدلالة على معنى الوصف كما انه غير
غير الدلالة على الوصف وانما استغراقه في وصفه بمقتضى حواضن الطول الى
على التاكيد في النفي لانه في الوجود الدلائل على حجب الاستغراق بمعنى في حواضن
الافراد بهذا المنع وصفه بتعريفه عند الجبر وان حكاية الاخفش في حواضن
الصفحة في الدهر البين اذ لم يزل في حال ونقطة ما شاع فلا في الشيء عطف من
قيل في كل اسم الى حلق في النقطة من جهة من اشياء كل منها مستقيم في وصف المؤلف في
جميع الاجزاء لانه في جميعه في الاضافة اي تعريف المسند اليه باضافة الى شيء
من المعارف لانها اخص من حق الاحصاء المسند اليه في هذا السامح غير في
جفرين عليه الحار في هواري في هواري وهذا الحصر الذي هو في هواه وهو في الا
مطلوب فيضيق المقام وقرط السأمة لكونه في النقص وجبده على الرجل مع الركن
اليانين مصداق في معنى في الاخر في تأييد مجتهد في جاني بمكة موقوف في حجب
الحجود المستقيم في الحضانة الموقف في النقص في لفظ البيت خبر ومعناه تأنيص
وتحصر على قصد حجب او لتضمينها تعظيما لثبات المضاد اليه والاضافات او غير
تقول في الاول عدي حضره في الثاني عبد الخليفة في ذلك وفي الثالث
عبد السلطان عندي تعظيما لثبات المنكر وان عبد السلطان عنه وهو وان
كان مضادا اليه لكنه غير المسند اليه المضاد غير ما اضعف اليه المسند اليه هو
المتراد بقوله او غيرهما او لتضمينها تحقير للضاد في نحو ولد النجم حاضر والاضافات
اليه بخوض رب زيد حاضر او غيرهما في ولد النجم يحال في الوجود له وقد كان في
الاضافة لاغتناما عن تعقيب متعددا في الحق اهل الحق على كذا او تنصير في اهل
البلد فعلى كذا او لا يمتنع عن التفصيل ما منع تقديم بعض على بعض من غير مرجح

٨١

قوله في هذا المقام لا من مساح

قوله في هذا المقام لا من مساح

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

قد يستعان وقد يفترقان ولكن التقدير والتقليل قد يتلصقان المسند اليه العلم علم
 كماله من جهة العلم به حقيقة او ظاهره لا يلازمه منع عن التعريف ما فيه
 تقوية او استعانة بهذا العلم لا يلازمه اطلاق العلم بل يشترط ان
 التصريح بنسبة السأمة الى المذبح ويحل صاحب الفتح التذكير في قوله
 تعالى والله يستهم نعمة من عذابك للتقدير واكثر من المصنف بان التقدير
 مستفاد من بناء المذبح ونفسه لا يلازمه من قوله نعمة المذبح او اذنته
 او من نفس المذبح اذ اخرج الى جهة وجوبه انه ان اذنته لبناء المذبح ونفسه الكلمة على
 افاضة التقدير فهذا لا ينافي كون التذكير للتقدير لا بما يقبل الشدة والضعف وان
 اراد ان التقدير المستفاد من الآية مفهوم منها بحيث لا يدخل التذكير اصطلاحاً في
 معنى الظاهر من التحقير في نعمة من العذاب عينه في نعمة العذاب بالاضافة
 وما يحتمل التطهير والتقليل قوله تعالى اني اخاف ان يسبك عذاب ربك
 في عذاب اخر او من العذاب كما ذكره اللفظ الس و اضافة العذاب الى الرحمن
 بل ترجيح الثاني كما ذكره بعضهم لقوله تعالى يسبك في عذاب عظيم
 لان العقوبة من اكرهها الى اشد الحق له عليه الصالح والاسلام عن غيبه
 من غضب محله ومن تذكر غيره غير المسند اليه لا افراد التوجيه وتعلق
 على دابة من ماء اى كل فرد من افراد الدواب من قطعة معينة وهي قطعة
 تخصه اى وكل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع المياه وهو نوع النطفة
 الذي يتصل به ذلك النوع من الدواب وصرح بأنه من غير المسند اليه كما ذكره في لفظ
 سالحة الماء المقصود بالتذكير المسند اليه هي اذ كان المقام لا افراد شخصاً ونوعاً لقوله
 تعالى والله خالق كل دابة من ماء فمفهومه بوضوح ان اراد ان لا شيئاً مطلق التعلق
 مع التقليل في الآية وبعضهم اياه مسند اليه تقديره اذ التقدير كل دابة
 خلقها الله من ماء وما يخصه من خلق الله كل دابة منه وتصفه ظاهره بل
 عند صاحب الفتح ان اللفظ لا يكون المقام لا افراد شخصاً او نوعاً لا لتذكير المسند اليه
 هذا في كتابه كثير غير غيبته له والله اعلم بحقوقه واقره بحجبه عن الله وسوله و
 تقديره ان تظن الاكل الى طرافه واضعفاً او الظن ما يقبل الشدة والضعف
 فليس هو من العذاب بل هو من العذاب فليس هو من العذاب فليس هو من العذاب

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

بناءً على أنهم في حكم شخص واحد كما يقال في وفلات فنقولوا زيدا وانما قوله واحد منهم
وربما يصح حينئذ كل واحد منكم بحسب اقتضاء المقام بقوله تعالى فيهم الملائكة كلهم
اجمعون بناءً على كثرة الملائكة والاستعداد ببعضهم مع تفرقه واشتغال
كل منهم بشأن من هذا ليزداد التعجب والتعجب على البين كالأدلة لاجمعين على كون
شخصهم في زمان واحد على أنهم واحد من حيث هو وان ذكر عدم التثنية انما هو
بإضافة كونهم في قبيل دفع قولهم الخبز كان كلهم مثلاً انما يكون تأكيداً لآية
كان المتعجب دالة على التثنية ومحملاً لعدم التثنية على سبيل التخييل والامكان تأسيساً
ولأن قال الشيخ عبد القاهر رحمه الله عليه ولا نفي بقولنا بقوله التثنية لانه يوجب
من أصله ولو أنه لم يفرق التثنية من اللفظ ولا يسم تأكيداً بل المراد ان بعضه انما يكون
اللفظ المتضمن التثنية مستعمل على خلاف ظاهره وسيجوز انما انتهى كلامه وما هو خارج
الرجحان كلاهما فحق كونه يقع قولهم عدم التثنية نظر لان التثنية في مدلوله لا
يطبق على الواحد اصلاً فلا يوجب فيه عدم التثنية بل الاول لانه يقع قولهم ان يكون
الخاص واحد منهم ولا أساساً اليهم انما وقع سهواً او اعادة من قولنا مع انما في بيان
انهم انفس احداهم وسئل الآخر فلا يقال في دفعه ما جاء في الرجحان كلاهما بل انفسه او
عينه ما كان الكثرة انما هي من الناحية الواحدة لا من الناحية الاخرى فذلك فاما يدفع ذلك
بتأكيد المسند لان قولهم انما هو في نفسه تاماً ما ينافي ان يعقب المسند اليه عطف
البيان فلا يصح احكاماً مع شخص من غير ان يرد عليه ما عطف على ذلك من الناحية
الخاصة يحصل الايضاح من اجتماعها وفائدة عطف البيان لا تخصص ولا اوضح
لما ذكر صاحب الكشف في ذلك اليه من التحريم في قوله تعالى جعل الله الخصم بينكم
قيام الناس عطف بيان من قوله لا الايضاح على ما في الصفة لذلك وذكر في قوله
تعالى لا ابعد العاد فيهم هو قوله عطف بيان لعاد فانه وان كان البيان حالاً
يدونان يومئذ يومئذ والذرة وسواها في قوله انما هو محققاً لا يشبهه في وجهه الوجه
وما يدل على ذلك عطف البيان لانهم في البيت ان يكون انما خصصاً بعبودته وذكر ما في
قوله والذين آمنوا من العاصيات الطيبين يحصوا ارباباً من النعمان والافئدة ان الطيبين
عطف بيان وكذا كل صفة اخرى عليها الموضوع فيجوز انما فصل الكامل ان يرد

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

وهو الذي لا يكون من البديل منه ولا يحققه ويؤيد البديل منه مشتقاً عليه كالاشتغال
الظرف على الظرف ويلزم حيث تكونه ولا عليه أيضاً ولا مشتقاً عليه بوجه ما يجتري
بتجني النفس عنه كالبديل منه متشعبة في الزيادة من غير أن ينظر في فهم هنا مبني على خصوصاً
المجالس أولاً وسكتت عن بدل العطف لأنه لا يقع في صميم الكلام فإن قلت ^{الاشتغال} قال
هنا زيادة التقدير في التأكيد للتقرير قلت قد اخبر هذا من لفظ المقتض
على عادة افتتاحه في الكلام وهو من إضافة المصدر إلى المفعول أو إضافة المفعول إلى
الزيادة التي هي التقرير والتأكيد فيه لا إيجاباً إلى البديل هو المقصود بالنسبة و
التقرير يزيده بقصد التبعيض بخلاف التأكيد فإن المقصود منه نظر التقرير
وبينما للتقرير في بدل الكل ظاهرها فيه من التأكيد يقال صاحب الخفاف في
قوله تعالى صراط الذين أنعمت عليهم في التأكيد التوكيد لما في من التبعيض
والتأكيد أو كاشعار بأن الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين وفي
بدل البعض لا الاشتغال باعتبار أن المتبعيض مشتق على التتابع كما لا يمكن أن يكون أو لا
ما في البعض فظاهره أن ما في الاشتغال فلا ينطبق فيه بحجرات يكون بحيث يطابق
يراد به التتابع غير المحجور إذاً فالحركة حله بخلافه حيث يدل الأخير حيث
فلا منه فتوجه في زيد غلامه أو أخوه أو جاره بدل غلط لا يدل اشتغال على التبعيض
كلام بعض النحاة في بدل البعض لا الاشتغال لا ينطبق إضاح التبعيض لا في التبعيض
على الجمال والتفسير بعد الإجماع وقد يكون في بدل الكل إضاح وتفسير كما مر في كتابات
الاحسن يقال زيادة التقرير ولا إضاح كما في المقتض وأما العطف أي جعل
الشيء معطوفاً على المسند إليه فتعقيب المسند إليه مع اختصار متوجه على زيد
متوجه وفيه تفصيلاً للألف على غير دلالة على تعقيب الفعل أو الواو أو ما هو المجموع
الطريق أي لثبوت الحكم للتابع والمتبع من غير أن يحضر المقدم أو تأخر أو معية أو
حذفه يقول مع اختصار من متوجه في زيد وجاء في عرفه وفيه تفصيلاً للألف
مع أنه ليس معطوفاً على المسند إليه بل من عطف كلمة أو لتعقيب المسند إليه وقد
يوجد المذكور في كتابه الأخير من غير أن يكون كذلك في جملة من اختصار آخره
على زيد على غير ما في المسند إليه أو من غير أن يكون كذلك في جملة من اختصار آخره
على زيد على غير ما في المسند إليه أو من غير أن يكون كذلك في جملة من اختصار آخره

[illegible][illegible]

91

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible][illegible]

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد
العزيز بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضير بن معد بن عدنان

[illegible][illegible][illegible]

امام رضا علیه السلام

[illegible]

تولى فيه الواحد حكمه والمؤنث وقيل هو مؤنث على ان احدا اسم في معنى
 متغير او مؤنث في زمان يمتد به وصفه في زمان واحد وهو ان يكون
 لا كراهة للمؤنث انما عاينته اذ كان احدهما في معنى الجمع يكون المعنى انا
 اس ويلزم الحال المذكور في كلامها فاسد لان هذا كاستماع جاز فيهم
 علامه اذ اكلت شيئا وما انا قلت شعروا غير ذلك ما وقع بعد الفعل المفعول
 بهيحيى قال يكون في معنى صيغة لفظ واحد وايضا يجوز ان يكون احد جملة
 مشبه في قوله تعالى على هو الله احد وان لا يكون بمعنى الجمع وهو ليس بكون
 في جملة ما تسمى للمؤنث حيث هو الرواية الواضحة على صحة من
 يشبه الناس في ما حصل فيهم من نفس الرواية الواضحة على كل احد في
 هو سلم جازي وقيل انما انا ايضا احدا وهو لا يخفى على نبي آدم
 سلب كل تخصيصه به بالتكلم يقتضيه ان لا يكون في غير هذا الصنف على
 على الغير اذ لم يرد احدا وعلم صريح على لا يقتضيه ان يكون قد نام

٩٩
 يهية ان يكون رأى أحد الناس سلب الحق برفع ما لا يجلب حرجاً ولا فساداً
 من السلب المحض في مجمع الفقيه الواقعة على كل أحد منية وفيه ما لا
 من المعتبر في القوم الصالحين ولا من إعتناء ما أضرهم من ربح ولا في
 من نفي الضرب الواقع على كل أحد في حال المعلوم وتحقيقه ان
 ما انشئ لاجباً لا يحصل الا لازم به جواز كونهم قالوا لفاصل
 من إعتناء ما لمفعول في قولنا ما انشئ لفاصل لما كان عاماً في الوقوع في
 ان ما يكون معتقداً في حاله على ما كذلك وهو انك رأيت كل أحد في
 رأى في هذا المقام انما يكون في الفاعل فقط كما هو حكم القصر في غير
 من الفعل الواقع على المفعول على الوجه المذكور متفقاً بين
 في ما فيها من ذات خاصاً في حاله ولو اختلفا عموماً وخصوصاً لم يكن
 محسباً بالتعدد في حاله واعر من عليه بعض المحققين في ما لا يفي
 على هذا هو السلب المحض بغير رتبة احدهم والآخر في حاله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المحاطب في الفاعل بان اعتقد نسبة الفعل الى الغير على الاعتقاد والاشارة فان كان قد نسبته
 الى نفسه لم يسم له كذا في قوله لا اكلان سموا ونسبا فانما يقع في واسم والبناء على الاول من التكلم
 وعلى الثاني من المحاطب ثم على كل ما في كلامه هذا ما في الشرح يتبع مع التفسير على ان يذكر
 من تفصيل افعال الفعل على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم
 فبما هو على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم

المحاطب في الفاعل بان اعتقد نسبة الفعل الى الغير على الاعتقاد والاشارة فان كان قد نسبته
 الى نفسه لم يسم له كذا في قوله لا اكلان سموا ونسبا فانما يقع في واسم والبناء على الاول من التكلم
 وعلى الثاني من المحاطب ثم على كل ما في كلامه هذا ما في الشرح يتبع مع التفسير على ان يذكر
 من تفصيل افعال الفعل على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم
 فبما هو على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم

المحاطب في الفاعل بان اعتقد نسبة الفعل الى الغير على الاعتقاد والاشارة فان كان قد نسبته
 الى نفسه لم يسم له كذا في قوله لا اكلان سموا ونسبا فانما يقع في واسم والبناء على الاول من التكلم
 وعلى الثاني من المحاطب ثم على كل ما في كلامه هذا ما في الشرح يتبع مع التفسير على ان يذكر
 من تفصيل افعال الفعل على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم
 فبما هو على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم

المحاطب في الفاعل بان اعتقد نسبة الفعل الى الغير على الاعتقاد والاشارة فان كان قد نسبته
 الى نفسه لم يسم له كذا في قوله لا اكلان سموا ونسبا فانما يقع في واسم والبناء على الاول من التكلم
 وعلى الثاني من المحاطب ثم على كل ما في كلامه هذا ما في الشرح يتبع مع التفسير على ان يذكر
 من تفصيل افعال الفعل على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم
 فبما هو على صحت وان كان الفعل على صحت فاما التفسير والبناء على المتكلم

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

و اما این قوم در سال هجدهم از سالان
و اما این قوم در سال هجدهم از سالان
و اما این قوم در سال هجدهم از سالان

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

1-9

لما قالوا

مجلس الشورى

[illegible]

فان كان العلم المذكور
احد اركان الدين فانه
مبنى كركن الدين فانه
مع التمسك بالدين فان
كان التمسك بالدين
فان كان العلم المذكور

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

معنى لم يرقم انسان نفى الحكم عن كل فرد فاذا دخلنا عليه لم نقتطع كل وقاد الرقيم كل انسان فلو كان معنا فافضل انقي القيام عن كل فرد بلزم ترجيح التاكيد على التأسيس لحيثية يجب ان يكون معناه نفى القيام عن جملة الافراد ليكون كل تاسيسا فافضل انقي التأسيس والتأخير والعكس فافضل ان يلفظ بكل لفظ فافضل اذ احد هذين النعنيين عند انتفاء احداهما يثبت الاخر ضرورة وفيه نظر على كل تقدير ان يكون كل انسان لم يرقم لافادة النفي عن الجملة ولم يرقم كل انسان لافادة النفي عن كل فرد لا تسلم الا يجب ان يكون كل تأكيد استحي بلزم ترجيح التاكيد على التأسيس لان النفي عن الجملة في الصورة الاولى اعنى الجملة المعدولة هو انسان لم يرقم وعن كل فرد في الصورة الثانية اعنى السالبة المهمة هو لم يرقم انسان انما فافادة الاستدالي ما اضعف اليه كل وهو لفظ انسان وقد زال ذلك الاستدالي المفيد لهذا المعنى بالاستدالي الى كل لان انشاء اصار مصفا فاليه فلو توسد اليه يكون عليه على تقدير ان يكون الاستدالي كل ايضا مفيدا للمعنى الحاصل من الاستدالي ان الانسان يكون كل تاسيسا لا تأكيد لان التاكيد لفظ يفيد تقوية ما يفيد لفظ اخر وهذا ليس كذلك لان النفي عن الجملة في كل انسان لم يرقم وعن كل فرد في لم يرقم كل انسان انما فافادة جرحه ونفى الاستدالي كل لشيء اخر يكون على تقويته وان كان انما على ان يدفع هذا المعنى بان ما ذكرت ومنه ان التاكيد هو التاكيد الاصطلاحي ونحن نقض التاكيد ههنا ان يكون كل لافادة معنى كان حاصلا بدونه وحده لا يتوجه هذا المعنى اشارة الى منع اخر على تقدير ان يكون معنى التاكيد هذا افعال وان الصورة الثانية اعنى السالبة المهمة محمولة على انسان اذا فادلت النفي عن كل فرد فقد فادلت النفي عن الجملة فاذا حملت كل على الثاني الى على افادة النفي عن جملة الافراد حتى يكون معنى لم يرقم كل انسان نفى القيام عن الجملة على كل فرد لا يكون كل تأكيد بل تأكيد على ما مر من التفسير لان هذا المعنى كان حاصلا بدونه اذا مركن تاسيسا فلو جعلنا احسن كل فرد وقتنا لم يرقم كل انسان بمعنى السلب مثل لم يرقم انسان لا يلزم ترجيح التاكيد على التأسيس الا لا سبب ههنا لاصلا بل انما يلزم ترجيح التاكيد على التأسيس على الاخر

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible][illegible]

افاضل فيه جليل عنه اى ويكون المراد بقوله ما خرجت من اداة النفي تاخير وقت اقامه في كل اتم ٢٢ سفر

۱۰۰

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الامام وغو ذلك فيجوز هذا الصوره جه النفي الى الشكول خاصه والاصول الفعل
 واذا فعل الكلام ثبوت الفعل والوصف لبعض ما اضيف اليه كل الزكات كل النسخ
 فاعل الفعل والوصف الذي فعل عليه او افعوا فاعولنا في الفعل كل المعنى
 ما يكتب كل القوم ووا الوصف ما كتب القلي كاتباً وما كتبه كل القوم فيفيد ثبوت كل
 لبعض القوم ووا قال ثبوت ما لم يكتبه اذ كان المحي به كماله فهو ما كل سواء
 فمما كان احب او تنقعه اي تعلق الفعل والوصف به اي ببعض ان كانت كل في
 البعض فهو كالفعل والوصف المحمول عليها او العامل فيها نحو ما كل ما في كل
 يد رله ولم اخذ كل الداهم وغو ما كل الداهم اخذها انا وما اخذنا انا كل الداهم
 فيفيد تعلق ادر الداهم ببعض مقدياته وتعلق كل اخذ ببعض الداهم بدليل ان كل
 وشهادة الذوق والاستعمال لا يوجب اذا ما لم يوجد ما اذ خال كل في قوله لا يصح
 حيث راد ان بعضا كان وبعضا لم يكن في كل من كان لا يصح ان يتعلق
 الفعل ببعض كقوله تعالى والله لا يحب كل كفال أثم والله لا يحب كل كفال أثم
 ولا يحسن كل حاله فيمنه فالحق ان هذا الحكم كذا في كل ولا اي وان لم
 يكن داخله في حيز النفي بان قدمت على النفي لفظاً او وقع معوله للفعل المضمّن النفي
 كل فرخ ما اضيف اليه كل ان نفي اصل الفعل عن كل فرخ لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال له ذواليد ان احصرت الصلوة بالرد لها فاعل صيرت ام اصبحت
 يا رسول الله كل ذلك لم يكن اي لم يقع واحده من كلا القصيرين في النفي عليه
 عمو النفي وشموله كل فرخ وقوله اي قول اي النفي قد اصبحت ام لم اصب
 خرج نكاحه لاصح برغمه كل صل سميته اصنع شيئاً ما تلي عليه على الذي نور حاله
 المصنف للتعدي في ثبات المطلوب لم يحدث وشعر في الجملة الا ان كان في الحديث
 فيه وجه لم يجد هناك السؤال باصن احد الامر من الطلب للتعدي بعد ثبوت احد
 على حكمه والتمسك بالاسبق في جواب علم التعدي او بغيره من اكره على السبق في الجملة
 نفي احد هما لا يلزم بغيره لان لم يثبت ثبوتها جميعاً فيكون قوله كل ذلك لم يكن
 لكل منهما والثاني ما روي انما قال النفي والله عليم لم يكن ذلك لم يكن قال الخليل ومضى
 ذلك فذا كان كل لم يكن قوله كل ذلك لم يكن سلباً كمال المصنع بعض ذلك فذا كان

الذي في قوله تعالى والله لا يحب كل كفال أثم والله لا يحب كل كفال أثم
 والاصول الفعل والوصف لبعض ما اضيف اليه كل الزكات كل النسخ
 فاعل الفعل والوصف الذي فعل عليه او افعوا فاعولنا في الفعل كل المعنى
 ما يكتب كل القوم ووا الوصف ما كتب القلي كاتباً وما كتبه كل القوم فيفيد ثبوت كل
 لبعض القوم ووا قال ثبوت ما لم يكتبه اذ كان المحي به كماله فهو ما كل سواء
 فمما كان احب او تنقعه اي تعلق الفعل والوصف به اي ببعض ان كانت كل في
 البعض فهو كالفعل والوصف المحمول عليها او العامل فيها نحو ما كل ما في كل
 يد رله ولم اخذ كل الداهم وغو ما كل الداهم اخذها انا وما اخذنا انا كل الداهم
 فيفيد تعلق ادر الداهم ببعض مقدياته وتعلق كل اخذ ببعض الداهم بدليل ان كل
 وشهادة الذوق والاستعمال لا يوجب اذا ما لم يوجد ما اذ خال كل في قوله لا يصح
 حيث راد ان بعضا كان وبعضا لم يكن في كل من كان لا يصح ان يتعلق
 الفعل ببعض كقوله تعالى والله لا يحب كل كفال أثم والله لا يحب كل كفال أثم
 ولا يحسن كل حاله فيمنه فالحق ان هذا الحكم كذا في كل ولا اي وان لم
 يكن داخله في حيز النفي بان قدمت على النفي لفظاً او وقع معوله للفعل المضمّن النفي
 كل فرخ ما اضيف اليه كل ان نفي اصل الفعل عن كل فرخ لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم فقال له ذواليد ان احصرت الصلوة بالرد لها فاعل صيرت ام اصبحت
 يا رسول الله كل ذلك لم يكن اي لم يقع واحده من كلا القصيرين في النفي عليه
 عمو النفي وشموله كل فرخ وقوله اي قول اي النفي قد اصبحت ام لم اصب
 خرج نكاحه لاصح برغمه كل صل سميته اصنع شيئاً ما تلي عليه على الذي نور حاله
 المصنف للتعدي في ثبات المطلوب لم يحدث وشعر في الجملة الا ان كان في الحديث
 فيه وجه لم يجد هناك السؤال باصن احد الامر من الطلب للتعدي بعد ثبوت احد
 على حكمه والتمسك بالاسبق في جواب علم التعدي او بغيره من اكره على السبق في الجملة
 نفي احد هما لا يلزم بغيره لان لم يثبت ثبوتها جميعاً فيكون قوله كل ذلك لم يكن
 لكل منهما والثاني ما روي انما قال النفي والله عليم لم يكن ذلك لم يكن قال الخليل ومضى
 ذلك فذا كان كل لم يكن قوله كل ذلك لم يكن سلباً كمال المصنع بعض ذلك فذا كان

قوله والله لا يحب كل كفال أثم والله لا يحب كل كفال أثم

۱- ایستادگی و پایداری: در شرایط بحرانی، رهبران باید ثابت‌قدم بمانند و از تصمیمات خود پشیمان نشوند. این ویژگی به تیم کمک می‌کند تا با اطمینان بیشتری به رهبرانشان پیروی کند.
 ۲- شجاعت: رهبران باید در مواجهه با چالش‌ها و تهدیدها شجاع باشند و برای حل مشکلات اقدام کنند. شجاعت به تیم انگیزه می‌دهد و به آن‌ها کمک می‌کند تا با مشکلات روبرو شوند.
 ۳- توانایی تصمیم‌گیری: در شرایط بحرانی، رهبران باید بتوانند به سرعت و دقیقاً تصمیمات درست بگیرند. این ویژگی به تیم کمک می‌کند تا با اطمینان بیشتری به رهبرانشان پیروی کند.
 ۴- توانایی ارتباط‌سازی: رهبران باید بتوانند با اعضای تیم ارتباط موثر برقرار کنند و آن‌ها را به سمت اهداف مشترک هدایت کنند. این ویژگی به تیم کمک می‌کند تا با هم همکاری بیشتری داشته باشد.
 ۵- توانایی مدیریت بحران: رهبران باید بتوانند بحران‌ها را به سرعت مدیریت کنند و آن‌ها را به فرصت‌ها تبدیل کنند. این ویژگی به تیم کمک می‌کند تا با اطمینان بیشتری به رهبرانشان پیروی کند.

[illegible][illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳

[illegible]

[illegible]

۱۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۲۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۳۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۴۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۵۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۶۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۷۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۸۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۹۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔
 ۱۰۔ اگرچہ یہ سب باتیں اچھی ہیں مگر ان سے پہلے کہ ہم ان کو قبول کریں ان کو صحیح طور پر سمجھنا ضروری ہے۔

[illegible]

الوجه العام لطريقة وجهه مختص به يخصه نسبة التمام كما في سورة الفاتحة فان العبد اذا
ذكر التحقيق في الحضور غلب حاضره على غيبه فكذلك في نفسه هو كالانكسار عليه اي على ملك
التحقيق في الحضور وكما يجري عليه في غيبه في تلك الحالة فانما لعظام قويه في السطح على ان
يقول لا امر الخاتمة اي حاشية ذلك الصفتا حتى يولد تعالى في يوم الدين للقيام بانها في ذلك
الوقت يكون الملك الامم كله في يوم كذا كذا وانصرفت الى الله الذي هو على كل شيء قدير
على الطريقة في يوم الدين ولتفعل هو في ذلك على ما في قوله تعالى في يوم الدين
لتناهيه والفرق كالأجل عليه اي على ذلك الحضور في كل حال وعلى نفسه في كل وقت
ولا تستعانة في فهمنا ما دلها في نفسه مستعانة في الحضور بقال خاتمة بالبدء
اذا عرفت ان الله سبحانه وتعالى هو في كل حال على كل شيء قدير في كل حال
على نفسه بانه على كل شيء قدير في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا
للهما كمنه لا في فهمنا وتعميل للهما مستعانة في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا
الاستعانة على ان العباد وكونوا في العالم في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا
الحق في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا
على ان العباد الذين في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا في كل حال في كل وقت وان الاستعانة في فهمنا

[illegible][illegible][illegible]

$\frac{1}{2} \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla u|^2 dx = \frac{1}{2} \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla v|^2 dx + \frac{1}{2} \int_{\mathbb{R}^n} |\nabla w|^2 dx$

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

[illegible]

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّضُ فِيهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ

١٠٠

[illegible]

یاں یصفدای بان یسط المال و حکمت الی صفد الان یصفدای یفسد و یورث من
صفد و قال الحاج له ثانیاً انه ای الی ادم حید و قال لان یكون حید یخبر من
یكون یبذل یقول الحید یرضع علی غلات مراد ان السبا علی عطف علی الخاطب ای
تلفظ السبا فی خبره یا یطالع یستعمل فی سؤاله منزع تعریفه ای خبر ذات السؤال

تسمي على ايداي ان العبد لا ولي له الا الله تعالى في حال ذلته الباطني او اجهل له قولوا
يستولو على الاشياء قل ايها الناس اعلموا ان الله لا اله الا هو له الاسماء والصفات في اختلاف القدر
في زيادة النور ونقصانه حيث قال وما كان لخلقنا هذا الا لنختص به من يشاء الله تعالى
قلنا فليلاحيثي على ويستقيم كماله لا يقصير عن كماله لا يكون في حاله واحدا فاجابوا
بيان الفرق من هذا الاختلاف وهو ان الكثرة بحسب ذلك الاختلاف متعالم
وقوت بها انما امرهم من الارباع والمتاجر ومحال الدين والنصوع وغير ذلك
ومثال الخمر في ذلك لتسمية على الاول والاخر في الامرات يسالوا عن عرض
لاخر السبيل انهم ليسوا ممن يطعون بسوءه بل في ما هو في حاله عايشه وواثقين
الهم به عرض وهو تعالى في شواك ما كان مقتضى حاله ان يفتقم عن كل ذلك والامر

والأخرين والذين المساكين ابن السكيت سألني عن ما يعقوب بن يحيى في بيان
الخاصة استتبعها على الرغم من السؤال عنها لأن الثقة لا يعتد بها إلا أن يقع فيها
كل ما فيه خير فهو صالح للاتفاق فذكر هذا على سبيل التوضيح من القصد منه أي من
المخلاف مقتضى الظاهر التعبد عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيها على تحقق وقوعه حتى
لا يروم بيقع في الأصل فخصني من في السموات ومن في الأرض بمعنى صحت هكذا في الخبر
والصواب فتح من في السموات ومن في الأرض بمعنى يقع وهذا الكلام لا ساقى كلام
أنه تعالى لا كفر من بعضي ومثله التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي فقال تعالى
وان الذين لو لم ينجوا من النار لكانوا من النار بلفظ الماضي ثم قال تعالى ذلك يوم يوم
لما الناس استخرجهم لئلا ينسبوا إليه الباطل من الغلاب واللقاب والنسب وجميع ذلك
وارد على خلاف مقتضى الظاهر من قاتل كل من استعصى الفاعل والمفعول على الاستعصاء
كل من استعصى الفاعل استعصى من استعصى الفاعل ومعنى يوم يوم من يوم يوم
الفاعل على المستقبل بالوضع ولا يها على المستعصى بالعرض فاجابة إذا كان

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

كسرنا ولا جعلنا فاعلم ان العرب القلت بالفتح ويروى بوزنه
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان

فان قيل ان العرب القلت بالفتح ويروى بوزنه
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان

ازيد قام على ان يكون زيد مبتدأ بخلاف هذا يدق فاعلم ان قلبه من جهة
 اللفظ كان اسم كان ضمير الضمير مفعلة كما يقال رجل شريف كان الضمير قلبه من
 جهة المعنى كان ضمير عنه في الاصل هو الام والضمير اظهير كان ام حار لان المفسر
 التوسيعين ان يكون امه ظاهرا وان يكون حار فافهم وقيل اي القلب السكاني مطلقا
 اي واقع وقال انه مأمون في الكلا حسنا وملاحة ويصحح عليه كمال البلاغة في التماس
 وافي في الكلام لا في الاشعار وفي التماس بل وروى في اي ضمير السكاني مطلقا
 انما جازع من اعتدلا الظفا غير نفس القلب الذي يسميه السكاني من اللطائف قيل لقوله
 جمع الرجا مقصور كان لونه اضره سماويا وههنا مضان محذوف في ايون سماه وهذا
 معتق قوله اي بوضها فالصلح الاخر من باب القلب المعنى كان لونه سماه نفس قالون
 امرضه في القلب من المعالفة ما ليس في تركه لا شعاعا بان لونه السامق طالع في العورة
 الى حيث يشبه به لونه الارض في العير والاي وان لونه من اعتبار الطيفا كذا لان العبد
 عن مقصده انظارهم من غير بركة تقصير يخرجه من تطبيق الكلام لمقتضى الحال وهو على
 قسوس احدهما ان يتضمن ما يرمي عكس المقصود كقوله اي قول القطا في نصف ناقته
 بالبحر من الناقته ان جرى يرمي عليها كما طليت من طينتها السطح بالفتن اي تقسم
 السباعا اي لطيفين الخلو طينتين والضمير كما طينت الفدن بالسباع وجواب لما
 قوله بعد اموت بها الرجال ليأخذوها ونحن نظن ان لم تستطع اءا وبما قال يقول
 انه يتضمن من المعالفة في معنى الناقته كما يتضمن قولنا كما طينت الفدن بالسباع
 لانها من ان السباع قد بلغ من العظم والكثرة الى ان هاربت نزل الاصل والفتن
 بالنسبة اليه كالسباع بالنسبة الى الفدن والفاي ان يتضمن ما يرمي عكس المقصود
 فيكون ادخل في الرح كقوله فانهضت وقد اطمعت ولم اصب + جع البصير
 فاجع الاقدام + والمضنة قلع البصيرة جانح الاقدام على نهال من الضمير في
 انصرف ولم اصب بعضه لواجح وذلك لان البصير ممتدحاة ثلة السن والقروح
 قداه وتناهيه فالتناسب وصف الزاي والبصير بالقروح وموصلا للاقدام
 والاقدام والمبارك بالجزوعة كما يقال اقدام غر وداي مجرب فليست هذا

في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان

في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان
 في الامم سم في الجود وقيل في الجود والعدوان

[illegible]

[illegible]

١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢

[illegible]

[A large, dense handwritten note in Urdu script covering most of the bottom half of the page.]

جواب عن سؤال مقدمه في قول ضرار بن نمش في قوله يزيد بن نوح في قوله
كانه قيل من يركبه فقال ضارح اي يركبه ضارح اي قيل خصوصه متعلق بضرار
وان لم يمتد له شي لان الجار والموحوم يكتفيان بالفعل اي يركبه من بين الاحول
خصوصه لان كان جارا وتظهر الالف والصاد في الضم والفتحة ويسكن المقدس ليس يحتمل
من وجه الضم وتامة من غير انظر الطواغيع والمختبط الذي تأتيت للعرش في غير
وسيلة وتظهر الالف والصاد في الاطلاق والاعلام والاعلام والاعلام على غير
القياس كونه جمع حقيقة يقال كركبته الطواغيع واخاخته الطواغيع ولا يقال المطواغيع
ولا الطواغيع او ما قيل مختلط وامسدة اي يسئل من اجل ادعاب بل وقاض ما لا او
يسئل مقفرا اي من اجل اهله لاننا يزيد ونظير على التقديرين مع قول القاض عدل ان
استغناء الصيغة عن افعالها وقضية اي فضيل في الحديث من غير ضارح وهو ان
الفعل مبتدأ بالفعل ووقع الفعل مستند اليه ثم يرد ان الفاعل مرفوعا جعل مضمر في
السؤال مقدمه على خلافه وهو ان يركب ضارح بالبناء الفاعل ونصبه زيد مفعولا
سكن بالاسناد اذ قد اسند الفعل الى الجاء تفصيلا وذلك لان ما قيل اليك زيد علم
ان هذا اليك بما استند اليه هذا اليك لكنه محتمل فلما قيل ضارح اي يركبه ضارح
فقد اسند الى مفصل ولا شك ان الاسناد مرتين او اكثر واقرى وان الاجمال شتم
التفصيل ووقع في النقض فيكون اولي وقد يقال ان الاسناد اجمالا في السؤال المقدس
اعتن من يركبه لانه سؤال عن تعيين الفاعل المعلوم استنادا اليه على الاجمال
كما يبعد ان يقال قد اسندت مرات اشتباه اجمالا واحدا تفصيلا ويوحى في زيد
غير فضلة بل بجزء جملة مستند اليه بخلاف ما لا تقب على المعنوية فانه فضلة
وكون مرفعة الفاعل لم يحصل تعدد غير مرفوعة لان الكلام غير مطمع وذكره
لذلك انما فعل فيكون الفاعل في تمام حيث لا محذور وهو ان بخلاف ما لا يقب
الفاعل فانه لم يتم في ذكر الفاعل ولما اراد ان يفضل نحو اليك زيد ضارح بنصب زيد
وبناء الفعل بالفعل على خلافه فيكون انما ذكره واكتفى به واستغنى عن تمام الجمل بغير ان
مرفوعة الفاعل انما نصب في غير وجهه فضلة من ان الاهتمام به دون الاهتمام بالفاعل
فيكون انما نصب في غير وجهه فضلة من ان الاهتمام به فوق الاهتمام بالفاعل وان في اطراف
وتدبره على الفعل انما من ان الاهتمام به فوق الاهتمام بالفاعل وان في اطراف

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

بالسبي عني وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 بالحاجه الفجلية ايضا حتى ايدى انطلق ابو بكر بن قيسر ^ب به حجة ملقب علي بن
 ابي طالب ^ب وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 يعال يشرا من كوت وقاتل العائذ مسند الله في ثلاث احوال حتى قتل مسند الله
 قاتله باليد والحرور وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 داهم فخرج من كوت وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 هو اشران العائذ مسند الله وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 حريف به وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 وهو قوله تعالى ان الذين امنوا وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 السيد ^ب من كان يكون في رجل يعامل في عمله وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 من السيد السبي هو مجموع الحجة التي وقعت خسر مسند وقال في الفتح ههنا
 يكون مفهوم المسند مع الكسر عليه ما به ثابت الشيء الذي بني عليه ذلك المسند
 اى جعل خبرا عنده واستفاد عنه مطلوب التعليق بفرد ما بني عليه ذلك المسند
 عليه وياتى له في الخاتمة وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 كلابيات وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 داهم فخرج من كوت وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 عليه بشي لم يثبت اعمى به فخرج من كوت وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 معناه ما جرح مسند الله وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 بان كراهه لافعال وانفصل ليومني على شي الما خرجت من مقبرة وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا
 ضرب اخره فان ضرب فعل اسند الله ما به وادى به مطبق السمر شاه وقرضه مطبقه وكان الاولاني بمشلا

[illegible]

[illegible]

في المصنف ومضمونه صايرين غلبا انه متصف بالنعى المتصف بالصبر في المصنف
 بعد ان يكون في الماضي هذا معنى قوله ما عطا الخبير حكمه ما عطا في هذا
 الشال حكمه لا تتعال كالمع الجاهل الذي تتعل اليه وهذا في اخرى تحقيق كون هذا الحكم
 مقبولا بهذا الاصل ولما تركه اي تركه التفسير فلهذا معناه الى مرتبة الفاعل كما هو
 العلم بالمقدمات وعدم الاحتياج اليها ونحوه انفسا الفاعل وعدم اطلاقه على جميع
 السامع وغيره من الحاضرين على زمان الفصل ومما يدور في ذلك كآخر ما يتعلق
 او نحوها ان يتصل بالخطوط المتكلمة كما اذا قهر في الشكل فويل من جلد في
 وما تشبه ذلك واما تعديله في الفعل الشرط في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك

فلا اعتبارات وحالات تقتضي تعديله في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اجماعه وللشرط واسما من التفسير في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اليد في هذا الكلام تنبيه على ان الشرط قيد للفعل مثل الفعل والشرط فان ذلك
 ان كرمك فأكرمك بمنزلة كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 القيد على ان كرمك عليه من الخبير في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 كرمك بمعنى كرمك وقت جبهتك وان كان انشاء فاعلم ان انشاء ثابته فحان جاهدك
 من يد فأكرمه اي كرمه وقت جبهته وقول صاحب المفتاح ان الجملة الشرطية جملة خبرية
 مقيدة بقيد مخصوص مختصة في نفسها بالصدق والكذب ينال وجلا في نه في بحث تعقيد
 المسند الخبري في انفس الشرط من الخبر ايم فليس يخبر قطعا لان الخبر قد اخرجه
 الى انشاء كما يستفهم ولذا تقدم عليه ما في خبره ولا يصح من ان يضرب خبره
 واما ما ذكره الشارح العلامة من ان مراد هذا الخبر من جملة خبر الصدق والكذب في
 نفسه اي نظرا الى انها لا يخرج عن التقييد بالشرط كما مع التقييد به على ما نحن
 لان التقييد بالشرط يخرجها عن التجربة وعلى احتمال الصدق والكذب لهذا لا يقدح
 قيد بقوله في نفسها فتمت منه وتخطت الكلام اهل العربية بما ذهب اليه النطقين
 من ان القضية اذا جعلت جزأ من شرطية مقدم ما تألوا ارتفع عنها التقييد و
 لم يبق لها احتمال الصدق ولكن ثبت تعلق الاحتمال بالربط بين التقييدين فتبين ان
 الشخص طاعة ليس بقضية ولا احتمال للصدق والكذب وكذا قولنا فاعلم ان مراد

في المصنف ومضمونه صايرين غلبا انه متصف بالنعى المتصف بالصبر في المصنف
 بعد ان يكون في الماضي هذا معنى قوله ما عطا الخبير حكمه ما عطا في هذا
 الشال حكمه لا تتعال كالمع الجاهل الذي تتعل اليه وهذا في اخرى تحقيق كون هذا الحكم
 مقبولا بهذا الاصل ولما تركه اي تركه التفسير فلهذا معناه الى مرتبة الفاعل كما هو
 العلم بالمقدمات وعدم الاحتياج اليها ونحوه انفسا الفاعل وعدم اطلاقه على جميع
 السامع وغيره من الحاضرين على زمان الفصل ومما يدور في ذلك كآخر ما يتعلق
 او نحوها ان يتصل بالخطوط المتكلمة كما اذا قهر في الشكل فويل من جلد في
 وما تشبه ذلك واما تعديله في الفعل الشرط في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 فلا اعتبارات وحالات تقتضي تعديله في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اجماعه وللشرط واسما من التفسير في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اليد في هذا الكلام تنبيه على ان الشرط قيد للفعل مثل الفعل والشرط فان ذلك
 ان كرمك فأكرمك بمنزلة كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 القيد على ان كرمك عليه من الخبير في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 كرمك بمعنى كرمك وقت جبهتك وان كان انشاء فاعلم ان انشاء ثابته فحان جاهدك
 من يد فأكرمه اي كرمه وقت جبهته وقول صاحب المفتاح ان الجملة الشرطية جملة خبرية
 مقيدة بقيد مخصوص مختصة في نفسها بالصدق والكذب ينال وجلا في نه في بحث تعقيد
 المسند الخبري في انفس الشرط من الخبر ايم فليس يخبر قطعا لان الخبر قد اخرجه
 الى انشاء كما يستفهم ولذا تقدم عليه ما في خبره ولا يصح من ان يضرب خبره
 واما ما ذكره الشارح العلامة من ان مراد هذا الخبر من جملة خبر الصدق والكذب في
 نفسه اي نظرا الى انها لا يخرج عن التقييد بالشرط كما مع التقييد به على ما نحن
 لان التقييد بالشرط يخرجها عن التجربة وعلى احتمال الصدق والكذب لهذا لا يقدح
 قيد بقوله في نفسها فتمت منه وتخطت الكلام اهل العربية بما ذهب اليه النطقين
 من ان القضية اذا جعلت جزأ من شرطية مقدم ما تألوا ارتفع عنها التقييد و
 لم يبق لها احتمال الصدق ولكن ثبت تعلق الاحتمال بالربط بين التقييدين فتبين ان
 الشخص طاعة ليس بقضية ولا احتمال للصدق والكذب وكذا قولنا فاعلم ان مراد

في المصنف ومضمونه صايرين غلبا انه متصف بالنعى المتصف بالصبر في المصنف
 بعد ان يكون في الماضي هذا معنى قوله ما عطا الخبير حكمه ما عطا في هذا
 الشال حكمه لا تتعال كالمع الجاهل الذي تتعل اليه وهذا في اخرى تحقيق كون هذا الحكم
 مقبولا بهذا الاصل ولما تركه اي تركه التفسير فلهذا معناه الى مرتبة الفاعل كما هو
 العلم بالمقدمات وعدم الاحتياج اليها ونحوه انفسا الفاعل وعدم اطلاقه على جميع
 السامع وغيره من الحاضرين على زمان الفصل ومما يدور في ذلك كآخر ما يتعلق
 او نحوها ان يتصل بالخطوط المتكلمة كما اذا قهر في الشكل فويل من جلد في
 وما تشبه ذلك واما تعديله في الفعل الشرط في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 فلا اعتبارات وحالات تقتضي تعديله في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اجماعه وللشرط واسما من التفسير في كرمك ان يكون في اوان كرمي كرمك
 اليد في هذا الكلام تنبيه على ان الشرط قيد للفعل مثل الفعل والشرط فان ذلك
 ان كرمك فأكرمك بمنزلة كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 القيد على ان كرمك عليه من الخبير في كرمك ان كرمك في كرمك ان كرمك في كرمك
 كرمك بمعنى كرمك وقت جبهتك وان كان انشاء فاعلم ان انشاء ثابته فحان جاهدك
 من يد فأكرمه اي كرمه وقت جبهته وقول صاحب المفتاح ان الجملة الشرطية جملة خبرية
 مقيدة بقيد مخصوص مختصة في نفسها بالصدق والكذب ينال وجلا في نه في بحث تعقيد
 المسند الخبري في انفس الشرط من الخبر ايم فليس يخبر قطعا لان الخبر قد اخرجه
 الى انشاء كما يستفهم ولذا تقدم عليه ما في خبره ولا يصح من ان يضرب خبره
 واما ما ذكره الشارح العلامة من ان مراد هذا الخبر من جملة خبر الصدق والكذب في
 نفسه اي نظرا الى انها لا يخرج عن التقييد بالشرط كما مع التقييد به على ما نحن
 لان التقييد بالشرط يخرجها عن التجربة وعلى احتمال الصدق والكذب لهذا لا يقدح
 قيد بقوله في نفسها فتمت منه وتخطت الكلام اهل العربية بما ذهب اليه النطقين
 من ان القضية اذا جعلت جزأ من شرطية مقدم ما تألوا ارتفع عنها التقييد و
 لم يبق لها احتمال الصدق ولكن ثبت تعلق الاحتمال بالربط بين التقييدين فتبين ان
 الشخص طاعة ليس بقضية ولا احتمال للصدق والكذب وكذا قولنا فاعلم ان مراد

ط. قان الشك انما يلحق بالبحث لكونها قليلة بالنسبة الى الجنس ١٢٤

[illegible]

۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴

[illegible]

[illegible]

فقد اوداوا تايبغهم ويدخلونهم الى الناس الانعام في هذا التدبير والاصل في هذا التدبير
الممكن من الشيء والتأمل في قول كاييغ والمعدن الثلب والتكثير في هذا التدبير وكخطا
شامل لان الناس الخاطئين والانعام المدركين بلفظ النية فيه تعقيب الخاطب على
الغاية في الاصل مع ذكر الجميع اعني الناس والانعام بطريق الخطا لا بالانعام في نفسه وتعقيب
العقلاء على غيرهم ولا اذ اصح خطا الجميع بلفظ كاييغ بخصوص العقلاء ففي نظر كاييغ ان هؤلاء
التعقيب كانت القياس ان يقال بدوكم واماها كما في اكتشاف المفتاح وغيرهما
ولما قلنا ان يقول جعل الخطا ايضا ملا لانهام كمن لا حاجة اليه لان الغرض اظهار
القدرة وسيا في الاطراف في حق الناس فالخطا بخصوصهم والمعنى يتذكر ان
الناس في هذا التدبير حيث استخدمهم من الشيء والتأمل ونحوها لا يمكن صلاحها
تجاهل اليه في عينه المعنوية في الشيء والادب لانعام خطاها اكثر في ادب ومعناه
ومنها ما يكون صلاحها ازواجها يعني بها تكلمهم وتقدم في تكلمهم على هذا يكون
التدبير وجعل اكثر من تكلمهم واجزا وهذا النسب يظهر اكلامهم وهو يتكلم
انفسها ازواجاً ومنه تعقيب العوجج على امر يوجب اذا وجد بعض الشيء وبعضه
متعقب العوجج يحصل الجميع كانه وجد تقوله تعالى والذين ينمون بآيات الله
والمراد المتكلم كانه وان لو قيل لا بعضه ومنه تعقيب ما وقع بوجه مخصوص على ما
وقع بغیر هذا الوجه تقوله تعالى ذلك باذنه يدركه لا يدري لا يدركه لا يعلم
يزول لا يدري فيجعل الجميع كانه وقع لا يدري تعقباً ولو كانت متكلمه كان كل
فكر في كونه متكلمه من قبل امر محتمل لا يمكن له في انفسه استقرار لا يكون لما يدركه لا يعلم
بعده اي ولو كان اذا تعقبت امر هو حصول مضمون الجزاء بعينه يعني حصول مضمون
الشرط والاستقبال على معنى حصول الجزاء امرة بما على حصول الشرط
فلا استقبال ولا يوجب ان يتعلق بتخليق امر ان التعقيب انما هي في زمان التكلم والاستقبال
اكثر مما انما اقل من دخله خلافاً لكانت شرطه تعقب الجزاء فعل دخول الدار في الزمان
المتستقبل كان كل من جعل على كل امر او اذ يعنى الشرط الجزاء فعلية استقبالية انما
الشرط فظواهر لانه مقر وعمل الحصول والاستقبال فيتم شيء وهو متعلق واما الجزاء
حصوله متعلق على حصول الشرط والاستقبال ومنه تعقب حصول كاييغ على القاب على

[illegible]

[illegible]

رغبة في حصول مركزه فصولها هي نفس الطالب ذلك لما قرأ في الجمل والاعراب
 الى ان الطالب حاصله فبعد عنه بفعل الماضي فعليه اي على انها الرغبة في الوقوع
 ودرجته تعال ولا كرهها في حاله على الجاهل اذ قد خصصه بوجوبه بفعل الماضي كما فعل
 فقرأ الرغبة في الازدياد من النقص فان قيل تعليق الشيء على الاكراه اذ انما من النقص يقتضي جاز
 الاكراه عند انتفاء المحجب بوجوب الاول لا تسلم ان التعليق بشرط يقتضي انتفاء العلق
 عند انتفاء الاستلزام ان انتفاء الشرط يجب انتفاء المشرط ولا كما عبارة على
 عليه وجوب الشيء في غاية السقوط ولا نه خط من شرط انتفاء الاستلزام ان الشرط
 الشيء هو ما يتوقف عليه وجود الشيء في حاله كونه معدوماً واخره متعلقا عليه حصول
 مضمون جملي اي حكمه به حصول معنى تلك الجملة عند حصوله وكما ما سبق من معناها
 القوي يقال شرط عليه كذا في الجملة على ان تعني قولنا ان كان هذا فانه يجب
 شرط وجوبه مع كونه محسناً لا يتوقف على انسا ولا لا يقتضي انتفاءه بل لا يمكن
 ان الشرط القوي في الغالب ملزم مع انتفاءه في الاحالات فان التعليق بشرط
 انما يقتضي انتفاء الحكم عند انتفاءه اذا ازيل الشرط فانه اخرى وسبب ان تكون فائدة
 في الية المتابعة في الشيء الا كراهية اي انتفاءه فان انتفاء العلة فاعلى اي جاز اذ انها
 وان لا يترتب لتعديده من النقص وبكيفية المولى على ان التالف ان لا كرهه وامتد
 بحكم الاكراه او اطلب منه كراهية على الاكراه وعند عدم اعادة النقص تنفي حرمته
 الاكراه او اطلب الكف عن الاكراه او ارضوا انتفاء الاكراه او جاز ان يكون فعل
 بغيره لفاعل نقيضه فعند عدم مراد من الاستماع عن ان لا يحقق الاكراه عليه
 اربع انما سلطنا الية تدل على انتفاء حرمته الاكراه بحسب الظاهر نظر الى مفهومي
 الخلفه لكن الاجماع قاطع عارضه والظاهر ان فعله قاطع قال السكاكي والتمريض
 اي ابرار عند المصالح في معرض الحاصل اسما كذا وكذا تمريض بل بسبب الفعل الى
 حد والمراد غير نحو قوله تعالى ولقد افجى ايتك وقال الذين من قبلك اننا نشت
 طين على اننا نخطئ اي جعل عليه اصوله والسلام وعدم اشرافه منقطع بل كمن
 فقط الماضى ابرار الاشياء في معرض الحاصل على سبيل الفرض والتقدير وبغيرها
 مصدر عن كذا لاشراى ما قد حرطت اعمالكم كما اذا شئت احد قفوله والله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

جزءه على انتفاء الشرط وهذا قالوا في القياس الاستثنائي في عدم الثاني ورجع المقدم
 وضع المقدم لا يجب في الثاني فنقول ان هذا التناقض كما هو في المثالين في عنوان
 ينتج انه ليس باسناد وثقنا لكنه ليس باسنادا لا ينتج انه ليس في عنوان هذا كما ذكره
 جماعة من المتأخرين فذهب غيرهم بالقبول في حق نقول انهم متى قولهم فلو انتفاء الثاني
 لاستنتاج الاول انه يستلزم لاستنتاج الاول على انتفاء الثاني حتى يرد عليه ارتفاع
 السبيل للمزوم كما يدل على انتفاء السبيل الاول بل معناه انها الملازمة على ان انتفاء
 الثاني في الخارج اعناه هو سبب انتفاء الاول بمعنى لو شاء الله هذا كما ان انتفاء الحدوث
 انما هو بسبب انتفاء المشية غير عدمه فيستعمل الملازمة على ان علة انتفاء مضمون الجزاء
 في الخارج هي انتفاء مضمون الشرط غير ان التناقض ان علة العلم باسنتفاء الجزاء ما هي
 الا ترى ان قولهم فلو لا انتفاء الثاني في وجود الاول حتى لو اعيى اولئك عدم عنا ان في حق
 على سبب لعدم هلاك عمر لان وجوده دليل على ان عمر لم يهلك فحين علم ذلك ذكرنا
 قطعاً قولنا في العلم بالمرئي وهو لو انتم من اجل ذلك كانوا غيرهم من بابي ولكن
 ما طرح واما الاخرى واستثناء العجز القديم لا ينتج شيئاً على ما تفرع في المنطوق
 قول المحاسبين ولو طارده وحاول فبقوله بطارده ولكنه بطارده على عدم طوارده تلتفت في
 الفرض بسبب تمام بطارده وحاول فبقوله قلنا ان افعالاً او ارباب المعقول فقد جعلوا في
 وان وضعوا اداة للتلازم دلت على لزوم الجزاء للشرط غير محتمل ان يقطع بانتفاءهما
 وطرف صحيح عدمه استثناء من المقدم نحو كوننا للشرط طاعة فالتام وجوده لكن
 التفسير بالعلم لا يستعمل في الملازمة على ان العلم باسنتفاء الثاني علة للعلم باسنتفاء
 الاول بل هو استثناء للمزوم باسنتفاء الاول من غير ان التناقض في علة انتفاء الجزاء في
 الخارج ما هي الا انما يستعملوه في القياسات كتكملة للعلم والصدق بقات
 ولا شك ان العلم باسنتفاء المزوم لا يجب على العلم باسنتفاء الاول بل لا مبرر بالعكس في
 تصحيره واجدنا استعماله على قاعدة اللغة اكثر من ان قد يستعمل على قاعدة في قولهم
 فقالوا ان في الله الا انه نفساً للظهور ارفع من صدق الصدق وانما قد اكد ان كذا بيان
 سبب انتفاء الفسق وتعليق ان بعض الشيوخ الحق وتساخا عن افعالهم على كلام القوم وقد
 غلطوا فيه غلطاً بعيداً ولم يمتعنا غائب قولهم فان سبباً لا يصح ما ذكرتم من لزوم

[illegible]

144

المراد من قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

المراد من قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

المراد من قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

[illegible][illegible]

[illegible]

الاستخدام الحكم على الشيء العلم به كإصل والمسند التذكير لعدم انضمامه والإخبار بالعلم به
وإدراكه بخلافه أصلاً من مستند العقل الثاني في العلم بحكم الإحكام شيء ليس بموضوع
علم على الشيء بل العلم بالحكم وجواز حكم العقل على يستلزم العلم به لا الشيء لا يستلزم
الحكم على ما لا يعلم بوجوده من غيره وكلاهما في غاية النفاذ أما الأول فلأن وجوب
كون معلوماً لا يستلزم كونه اسماء معاً إذا التكرار المخصوص بل التكرار المخصوص معلوم
من وجوب الحكم على الشيء إنما يستلزم العلم به بوجوده وإن علمه كافياً في الإخبار
بالعلم به خلطاً بين الشيء في نفسه والمستند لأن ما ذكره على تقدير صحة تأييد علم
الاستعداد كما اعتد عليه والمطلوب هو الاستماع وأما الثاني فلأنه لا يدل إلا على أن
الحكم عليه يجب أن يكون معلوماً وهذا لا يستلزم كونه معرفة كما هو على أن العلم جواز
الحكم على الشيء يستلزم العلم به ممنوع من أنما يستلزم جواز العلم به وهو لا يجب كونه
معلوماً وأما المخصوص به بالإضافة فيخرج من علم رجل أو الوصف فيخرج من رجل عالم
فلذلك انضمامه إنما هو من زيادة التخصص وهو بليغة التاكيد وتصل متممات
المسند للحال ونحوه من المتممات بالإضافة والوصف من التخصصات مجرد اصطلاح
وقيل لا التخصص من علمه غير عرفته الشيء ولا شيء للفعل لأنه إنما يدل على
مجرد المعنى من العلم بتقدير الوصف في الاسم الذي فيه التسمية المخصوص وهذا هو
لأنه ان أراد التسمية باعتبار ذلك لانه على الكثرة والشمول فظاهر أن التكرار بالإضافة
ليس كذلك فيجب ألا يكون الوصف في محور رجل عالم تخصصاً وإن أراد التسمية باعتبار
احتمال الصدق على كل فرد يخرج من عرفته كونه على التبعين ففي الفعل انضمام شيء لا شيء
جامع في ذلك يمكن أن يكون على حاله التكرار في ذلك الطائفة لا يمكن أن يكون من جهة
النفس وغيره فظاهر الحال والتبيين لجميع المعينات تخصيص أكثرى إلى جهة قولنا
ضربت عنراً وأشد هذا الوصف وأما تركه أن لا تخصص المسند بالإضافة فذلك
فظاهر عاصم في تركه تعقيب المسند أن من تركه لانه كافياً وأما تركه في خلافه
الاسم حكماً على علم معلوم له أي الاسم بأحد طرفي الترتيب هذا الثاني لأنه
يجوز عند تركه المسند أن يكون المسند إليهم معرفة غير ليس في كلام العرب
تكرار للمعنى معرفة في الجملة الخبرية بأخر مثله أي حكمه على علمه أو خبره

۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱

[illegible][illegible][illegible]

عليه ولا يخفى وزلزال عدم الاعتداد بشيء خاصة غيره فنصو ما عن سبيل الكمال في ذلك
جبل العرب بلان الجنس متداخلاً لا يزيد الشجاج عرب ولا تقادروا بشيء ما
ما تقدم في قاعدة نصرا لا سارة على زيد والجنه على عمرو وذلك ان الامم اجتمعت
لكونها في انقام الرطابي على الاستعراق وكثير ما يقال ان الامم الجنس فام ظاهر
به من ذلك قولنا كل غير زيد وكل شجاج عرب على طريقه انك ترحل على الجبل وان
اجتمعت على الجنس الحقيقة فهو زيدان زيد وجنس الامم عرب ورجس الشجاج جنس
في الخارج وهو راجع الى الحصول عند الموضوع فان وجوده فظهوره امتناع على الحصول في الخارج
في الوجود الخارجي على الاخر وجنسا كجبلان لا يصدق حصول الامم والشجاج الا
حيث يصدق زيد وعرب وهذا معنى القصر فان قلت هذا جاد يثبت والجنس
المتكسر حتى يدا انسان واقفا مثلا فانها امتحان في السجود فيلزم ان لا يصدق
الانسان والقائم على غير زيد وفساد ظاهر قلت الحاصل ههنا مفهوم فرد ما افراد
الانسان والافراد لا يصدق عليه زيد ولا غير زيد متداخلاً كما قد اوضحنا في الامم المتناهية
به بل لا يلزم من ذلك ان يكون الجنس في نفسه فلا يحصل في نفسه على غير امتناع
في الخارج زيد وجنس الجنس في الحقيقة والحاصل ان العرب في الامم الجنس ان يجعل
متداخلاً في حصوله على الجنس سواء كان الجنس في الامم او غير جنس الكرم التقوى
ي لاخرها واولا لا يلحق بالامم ولا زيد ولا عمرو ولا زيد ولا وكان غلط
سواء في اصلاحه التوكيد على الله والحق في الامم ولا في الكرم في العرب ولا في الامم من
في ذلك لان الجنس جنس من جنس واحد مما يصدق عليه الغير فلا يصدق على زيد في ذلك
واحد لكن يمكن تحقق واحد منه في الجبل زيد لان الجنس فيلزم ان يكون الكرم مقصور
على الانصاف بكونه في العرب فيلزم ان يكون ما في العرب مقصور على الانصاف والكرم
وعلى هذا القياس فيلزم ان فان يصدق في زيد ولا يصدق في العرب فيلزم ان يكون الجنس في العرب مقصور
على الانصاف بكونه في العرب فيلزم ان يكون ما في العرب مقصور على الانصاف والكرم
والكرم فيلزم ان يكون ما في العرب مقصور على الانصاف والكرم

قوله تعالى بل انتم لامرجه اكره و قوله اما من يدل فاضيه و زيد كانه الاستدلال بخبره

[illegible]

يقول جليل الى اني وبيد النقي على ما ذكر صاحب المفتاح هو ان البيت المذكور بعد

نفسه سواء كان خاليا عن الشهوة ومتصفيا به فيعتقد بغير ما حكم ثم اذا كان متصفيا بالشهوة

ان يجهل سببها انما سبقت له اشارة الى احوالها في ذكره الشيف في احوال الاعجاز وهو الاصل

۱۶۶

تاكيد الإعلام باللقية والاحكام في هذا الشأن من قبل من له سلطة في ذلك

وگو: «واحد امتعت لکن کان یمنی ان یغیر فی اصول التخصص مثلاً ان یسحب فی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

واعتبارهما بقيد التخصيص ولم يقل لا بقيد التخصيص كيف لا وقد ذكر في بحث

شرح من ان المعنى انه يفيد التخصيص فقط دون التقوي لان لا يبد

Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَفْتِقَهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ

هذا هو الأصل في اللغة العربية
والله اعلم بالصواب

والفحص من تسليم نوع أصل الفعل وبعد تسليم العرفان لأحجية التأكيد
والبين ثم العجالة به صرح بالسند لا يكون جملة الاستغنى أو لكونه سببياً
مع تصحيحه وإن السند في محلنا سببت في حاجته عدد قصد التخصيص جملة
وأصحتها وفصلتها وشروطها الماهية وطرفيتها لاختصاص الفعلية وهي في اللغة
مقدرة بالفصل على الصحيح لأن الأصل والتحقق هو الفعل واسم الفاعل إنما يحصل
بما جهت فالأولى عندنا لأحجية أن يرجع إلى الأصل ولا نه قد ثبت تعلُّقها بالفعل تعلُّقاً
في معنى لا في اللفظ وهذا لا يرد على الأصل عليه لفظي فعل المقدر باسم الفاعل كما حصل
في المعبرين بكم مفرجاً لإزالة المذبح في الأعراب على الأصل هو أن المقهور هو قولنا
نزيل في الدار ثابت فيها والمستقر في الدار ثابتاً واستقر ثم جاء في النور في هذا المقام
الظن مقدراً لجملة المصنف قد غمر الجملة إلى الفعل قصد إلى التخصيص قد انتقل
إلى الظن وأما جعل مع الفعل فليس هو المقدر فعلاً لا جملة لكنه لو قصد هذا فإن
أن يقول لا فاعل للفعل لا يصح في اللغة مع قدر الفعل لأنه لا يصح في اللغة مع قدر الفعل
وحيث أنه لا يصح مع قدر الفعل فلا يصح مع غيره فإما إذا قلنا لا يصح مع غيره فلا يصح
الجملة الظرفية مقدراً باسم الفاعل على تقدير الأصل وفائدة ما نحن في ذلك
لله مفرجاً لجملة في معنى أن يقول إذا الظن مقدراً بالفعل وأما تأخير هذا
ذكر السند إليها هم كما مر في تقدير السند إليه وأما تقديره بالتخصيص بالسند
أي قصر السند إليه على السند على ما مر في قوله الفصل لأن معنى قولنا إذا مر
أنه مقصود على القيام لا يتجوز أن يذهب إلى القصور نحو لا فيما غلبنا على جملة القول والدينا
واعتبر قولنا السند هو الظن ولا معنى فيها بالسند إليه ليس مقصود عليه بل هو جزء
المراد داعي الضمير إلى الرجوع إلى الشيء وجملي إلى المراد أن على القول مقصود على
الاهتاف بغير نحو الجملة أو على الحصول في كمالها أو على الاهتاف بغير نحو الجملة
والحصول فيها وإن اعتبرنا معنى فإما السند فالقول في القول مقصود على الحصول
والأكثر في معنى الجملة لا يتجوز في عدم الحصول في قولنا الدينا فالسند إليه مقصود
على السند ضمراً غير حقيقي ولكن قولنا تعالى لكم دينكم ولي دين معناه دينكم
مقصود على الاهتاف لكم لا بضعف بل بزيادة مقصود على الاهتاف على

هذا هو الأصل في اللغة العربية
والله اعلم بالصواب

هذا هو الأصل في اللغة العربية
والله اعلم بالصواب

هذا هو الأصل في اللغة العربية
والله اعلم بالصواب

واجل على سبيل عتد وأولده على نحو ذلك رجل ان التخصيص اذا كان ليس بتقيد
المكروه يكون المكروه على غير تخصص فيكون ان التخصيص لا يحصل الا بعد حصول المكروه
وقد قالوا ان لاحد على ما ليس بتخصص فليس هو هذا المقام واحد ان هذا هو
ان جواز تنكير المبدأ مبني على خصوص المقابلة فاذا حصلت المقابلة فغير مبني على تنكير
سبيل بل على ما لا يلام على السطح وكذا نقض ما عتدوا بالتفاوت في سبيل
وجهه ان الامام أو الشارح في ذكر المسند اليه تقوى اعم في قولهم ومن حيث انهم
ثلاثة هذا هو المسند المتقدم والمسند اليه شخص الضيف ما عطف عليه فقول
ما شق في معنى ما مضى واغاله هو الدنيا وايضا في قوله في الموضع الذي اعني ذلك
هو المخرج وفي قوله في معنى ما مضى اي يصير الدنيا صورة في معنى هذه الثلاثة
وبها اثبات وقد توهم بعضهم ان نشر في مسند الشيخ ثلثة والاربعون في قوله
او معقول بل على تقدير النشر في معنى قولهم وهو مبني على نفس الضيف ابل معقول
هو كونه المضموع اليه والقدر وما لا يقتضي نشر في مسند فحينئذ لاستتمام نحو
كيف زيد او كما هو عند المنكح نحو ما في قوله في معنى ما مضى وقد علمنا المصنف
اما الاول فلهي اعم وان الكلام في الخبر وذكرنا في الاصل والما قبل ان الالهية
ليست اعتبارا مقابلا لاعتبار ذات المذكور قابل هي الحق المقصود للتقدير في
الذكر اذ في تفاصيله اعم اعم في تقديم المسند اليه وما جعله السكك في تعقيب القول
المستكمل والمزج في الجملة افادة القول في معنى زيد وتركه المصنف في الكلام في معنى
والشك واليشتمل على نوع اختلاف وخلافته قاله وان يكون المراد الجملة افادة في
دور التوثيق فيحصل المسند فعلا ويقدم الالهية على ما يستدالي في قوله في معنى ما
وقوله في الالهية كافي لاحتراز عن نحو ما عرفت وانت عرفت وزيد عرفت
فان الفعل فيه يستدالي ما هو من المضموع ابتدا ثم ما سطره عود الى الضيف والاول
يستداليه والى الالهية الثانية ولا شك في عدم جمين احدهما ان هذا الكلام
صريح في خبر المبدأ اذا كان فعلا مسندا الى الضيف المبدأ فاستاد الفعل في الالهية
الاولى في المبدأ في الالهية الثانية وكلامه في قوله في معنى ما مضى بل على كونه في المصنف
قاله في المبدأ كونه مبتدأ يستدالي عن مسند اليه في ما جاء بعد ما يحيط الى الالهية

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ كَانَتْ لَهُ نَفْسٌ مَيِّمَةٌ فِي بَيْتِهِ، فَلْيُزِلْهَا».

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

امنه فها اي ما مرتبة بافعيما قالاه تعالى انما نرتبه اي فافسقا اي ما رهاها بالحق وهو
مجاز عن تكميله ما افادهم وما عطف على قوله البيان ليرفع قولهم لادع غير الله ادبائهم لمعنا
بقوله توهم كقول اي المجتري وروى ثعلب في وقت عن ابن جابر حاديف يقال شابل
فلان علي الاثر يدل ذلك والبيت شرحه في ما هو قوله في مثل جاديف والافضل يدرك
الخبرية ومنه ما يفعل بعد وجوب اليان بين لتلايكميل اي يقول ذلك لا يفعل نحو قوله
تعالى كذا كذا من جنات كذا ملكنا من قرية دخل كرهنا الصب على المقولية وسورة
ايام شدتها وسورتها حزنا اي يقطن النهر الى العظم فخذ والمفعول اعني النهر اذ هو
ذكر النهر بما هو قبل ذكر ما بعده اي ما بعده وهو قوله الى النهر ان النهر في قوله
الى العظم بل كان في قوله الى النهر في قوله الى النهر في قوله الى النهر في قوله الى النهر
من قوله الى النهر في قوله الى النهر في قوله الى النهر في قوله الى النهر في قوله الى النهر
المفعول ثانيا على وجه ضمير افعاء الفعل على غير لفظه اي لفظ المفعول افعاء
لكمال العناية في قوله عليه اي وفيه الفعل على المفعول حتى لا يرضى ان
يرفعه عن ضميره وان كان كناية عنه كقوله اے قول المجتري

۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱

[illegible]

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

التزم على التزم عليها ليس من جهة انما على الزود وانما على السوى بل من جهة انما هو
 غير مستقيم ابل الا ترى انما اذا قلت ما لا يقع اخذك كنت منكرا للشيء لا من جهة هو
 منع بل من جهة هو منع الاخذ وهذا هو الفتح الى ان يلحق الاختصاص والرد يثبت
 مواشيم وتذريتها كما اذا افعال المذكورة في هذه الآية وهذا اقرب الى التحقيق لان
 التزم بل من جهة صدور الزود عنها وصدور السوى في جهة الزود فلهذا
 غفلهما وصدقوا ما وشبههم حتى لو كانا قد وردا غير غفلهما وكانا لئلا يسقوت
 طرعا وشبههم بل غفلهما مثلا لا يصح الزعم فليتامل فقهه دقة اعتبارها صاحب الفتح
 بعد اننا مل في كلام الشفيخين وغفل عن المحذور واستغنى كلاهما واما الرعاية على
 الفاصلة غفل قوله تعالى والغنى والليل انا حتى ما دعهما ربك وما قل اى ما قلنا
 شذوذ لان فاصل لى على كلف لا امتناع فان يتحقق في مثال واحد على من لا يلقى على
 ولذا ذكر صاحب الكشاف ههنا الاختصاص لفظي لظهور الحذف على ذلك لان الله
 كثيرا والذكريات اى والذكريات واما الاستحسان ذكره في المفعول كقول ما فقهه رضي الله
 تعالى عنها ما ادا يستعاض بها من الشيء على انه عليه وسلم ولا يلقى على الشيء والى
 كاستحسانه وانما تفكر من كذا ان شئت الحاجة الى اى اوصفهم او اود ما تعينه او هو ذلك قال
 انه على الينذ، باسناد يداى لينذر الذين كفروا وحذرت تشبيه لان المفعول هو ذلك لان
 وقد فهم المفعول اى مفعول الفعل متخوفاً ي مخو للمفعول من الجار والمجرور والظرف والمحال
 وتعود ذلك عليه اى على الفعل لرجحان القيد كقولك من يداعرفك لم اعرفك فانك
 عرفنا انما كانه غير من يداعرفه مصدوب في اعتقادك وق عرفناك على انسان محض في
 تعيينه غير زيد وتقول لتأكيد اى تأكيده هذا الرد زيد اعرفك غير وقد يكون
 ايضا لرجحان لفظ فاذا عرفت كقولك زيد اعرفك لم اعرفك انك عرفت يدا وعما
 غيرهما وتقول لتأكيد من يداعرفك حد كتحقق على المصنف ان يذكره بل كان لا يحسن
 ان يقول بل قوله رد لفظ الجواز في الاختصاص ليدخل فيه القصص بانواعه الثلاثة
 ويخو قولك من يداعرفك وعما لا تكتم في الامرو والى فان اعتبارا رجحان لفظ فيه لا يحسن
 عن كلفه لذلك اى ولان التقدير لرد لفظ في تعيين المفعول مع الاصل اية
 في اعتقاد وقوع الفعل على مفعول في الجملة لا يقدار ما ادا شئت ولا غيره

[illegible][illegible]

وما هو وما هو قد يسميهم فلا يفيد الاختصاص وذلك لاستباح تقديمه
 مقدم ما هو وما هو من غير انما لا يسمي وجود فاصل بين اياما والقاء وتحقق هذا
 القيام في قولنا انما يذكر في احوالها ما يكون من غير ان يسمي ان يقع في الدنيا
 شيء معناه في يوم من هذه المدة من غير ان يسمي ان يقع في الدنيا
 لوقوع شيء في الدنيا وما حامت الدنيا فان يقع فيها شيء في غير المدة المذكورة الذي هو
 الشرط اعني يوم من شيء واقع مقامه مع يوم القيام وهو يوم واقع الفداء المذكور
 بان ما بعد هذا لان ما قبلها يحصل الغرض اعني ان يوم القيام لو لم يوافق
 هذا موقع الفداء لان موقعه صدر من غير ان يحصل التخصيص وقام المزمور وقصد الحكم
 اعني ان يوم القيام المزمور في كل ايامه اعني الشرط وحصل من يوم القيام من غير ان يقع
 ما هو الفداء عندهم من حين ما لم يتم حله بل يسمي ان يشغل شيء من غير حصول الفداء
 بقاء الفداء مطبق في الحكم كما هو حقه ان يقع الفداء السببية في ابتداء الكلام
 ولذا يقدم على الفداء من غير ان يقع الفداء والظرف وحده ذلك من المعروف مما
 يقصد لزوم ما بعد الفداء ولا يستكر اعمال ما بعد الفداء فيها قبله وان اتسع في غير
 هذا النوع لان التقديم لاجل هذه الاغراض الخمسة فيجب التخصيص بالقاء المأمور به في ذلك
 من هذا التخصيص ان مثل هذا التقديم ليس التخصيص لغير الفداء فانها قد يتأخر دون
 غيره من الاعمال في يوم من هذه المدة ولا ينعاد الفداء بل الفداء انما يتأخر في يوم من هذه
 الايام من غير ان يسمي صفيحهم الا ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 تقول انما يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 بكونه لصلو الكرام ولا يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 لما اعتقد انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 وفي التخصيص صليحت وانما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 يتأكد في تلك الايام بتقديم ما حقه من الفداء وفيه غالب الاشارة في ان التقديم قد ذكر في التخصيص
 انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 بل يجوز انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك
 انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك من غير ان يسمي انما اجاء ذلك

١٨٣

(Marginal notes in Arabic script, written vertically along the left and right sides of the main text block, providing commentary or additional context.)

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وهو في اللغة المحبس تقول قصرت الخفة على فرس اعاجلت دمه كما لا فدية
والاصطلاح تخصيص شئ بشئ بطريق محدود وهو حقيق وغير حقيق لا تخصيص
الشئ بالشئ امان ان يكون بحسب الحقيقة ونفس الامر بان لا يحتاج الى غيره
اصلا وهو الحقيق او بحسب الاضافة والنسبة الى شئ اخر بان لا يحتاج الى غيره
حقيق بل اضافي لا تخصيص بل ذكر كرس على إطلاقه بل لا اضافة الى معين
تقولان ما يدل كما قد عرفت انه لا يحتاج الى التقييد وهو لا يحتاج الى بيان
صفة اخرى اصلا والنسبة الى الحقيق او اضافي بهذا المعنى لا ينافي كون التخصيص مطلقا قبل ان
والما يرجع صاحب الفلاح تقسيمه الى الحقيق غير الحقيق لانه جرد اوتهم الصفات اهل
ذكر الحقيق ليس كذلك لانه لا حاصل معنى القصر اجماعا تخصيصا بل هو صفة بوصف

وايراد في الذكر اربعة في نفسه نصب عن المفعول لا يحذف له لا يدخل هذا ما ذكره
 واثباته انه حصل التقدير لا الحذف عن الاطلاق بالمقصود او ارجاءه الفاعل من
 القسم الثاني وليس منه وجوب المنع فان الحذف المذكور ما عارض اصل التقدير
 ان يكون نصب المفعول والثانيان متعلقان من قرء بهما على اقل تقدير تأخير وان كان
 من جهة الفاعل على ان الدنيا وصف له ان يقدر ان يكون كنه غير محقق من جهة
 المفعول لا يحذف لقولنا في ذلك الكيفية ونعني ان في قوله ان الدنيا وصف له
 الالف الاولى وجه بعد غل ان يرا حذفت من جوفه ثم لم يبق اى كانت فيه من جوفه
 شبيهة بها وهذا الوجه ان كان متناقضة في المثال لكه حق واعتراض بعضهم
 بانها جعلت قد تم وجه الحذف على معنى ان باب تقدير المفعول بعضها على بعض
 وليس كذلك وجوبها ما اشترى بالية من ان قسم التقدير مطلقا بدليل انه اورد فيه
 تقدير العامل على المفعول والبيان على الخبر بعد وضع البحث لتقدير المفعول
 بعضها على بعض لكه على حكم تعميمها لتمامه وقد يجاربه على تنبيه على ان تقدم بعض
 المفعولات على بعض ذكر كونه بحيث يمنع الابدع تقدمه على العامل فالمقصود هو ان
 تقدم المفعول على الفاعل واجبا والتقدم على الفعل من جهة الضرورة
 لا متناع تقدم المفعول على الفاعل المتصل من غير تقدمه على الفعل
الباب الخامس في نصب
 وهو في اللغة الحبس تقول قصرت الفقة على فرس اعاصلت دره هاله لا تفد
 وفي الاصطلاح تخصيص شيء بشي بطريق محدود وهو حقيقة وغير حقيقة لا تخصيص
 الشيء بالشيء اما ان يكون بحسب الحقيقة ونفس الامر بان لا يتجاوز الى غيره
 اصلا وهو حقيقة او بحسب الاضافة والنسبة الى شيء آخر ان لا يتجاوز الى غيره
 حقيقة بل اضافي لا يخصه بالذات وليس له الاطلاق بل لا اضافة الى مفعول
 تقواك ما يرد لا كما تحبنا ولا كما نحبك ولا تقبلنا ولا القبول فكل واحد من هذه
 صفة تارة اصلا والنسبة الى المستقيم لا اضافي بهذا المعنى كما في ان تخصيصه مطلقا على
 والمال بوجه صاحب المقلح بتعظيمه الى الحقيقي غير المعنى بل جوده وتوهم المصنف اعلم
 وذكر الحقيقي ليس كذلك قال صاحب معنى القصص اسم ان تخصيصه للموصوف بوصف

شماره اول و دوم
الاصلاح الاسلامي
نقصر الافراد

دُونَ مَا تَأْتِي مِنْ حَيْثُ كَانَ أَخْرًا أَوْ أَلَى تَحْقِيقِ الْوَصْفِ عِيْنَ صَوْرَتِهِ. وَنَاقِلَاتُ وَصْفِهِ
مَكَانًا. وَهَذَا التَّقْدِيرُ مُنَاسِلٌ لِلْحَقِيقَةِ وَخَالِفٌ لِلْإِلْهَامِ لِذَلِكَ هُنَاكَ وَأَمَّا وَاصِدٌ عَلَى
أَنَّهُ تَأْتِي وَأَخْرَاجُهُ مِنْهُ يَكُونُ وَاحِدًا أَوْ كَثْرًا وَلَا يَتَّحِقُ بِهِ أَلَا وَاحِدًا أَوْ كَثْرًا وَنَاقِلَاتُ وَصْفِهِ
كُنْهٍ مِنْ أَمْلَةٍ غَيْرِ الْحَقِيقَةِ أَيْضًا كَالْوَلَدِ مَا تَزِيدُ أَوْ كَالْبَرِّ أَوْ عَقْدِيَّةٍ أَوْ كَالْوَلَدِ مَا تَزِيدُ
وَيُجِزُّ وَكَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ
خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ
سَرَفِ الْحَقِيقَةِ عِنْدَ الْكَافِرِ أَوْ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ
خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ
وَمَضَرَ يَدِي كَالْحَمْرِ أَوْ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ
الْمُسَمَّيَّةِ وَهُوَ وَصْفُ الشَّعْرِ وَقَوْلُهُ مَا شَاعَرَ بَرِّجَةً يَحْمِلُ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا
عَامًّا كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ خَلِيتَ أَوْ كَقَوْلِ
شَاعَرَ نَاقِلَاتُ وَصْفِهِ تَوَلَّى ذَلِكَ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ
غَيْرِ الْحَقِيقَةِ أَوْ كَقَوْلِ مَا شَاعَرَ الْإِبْرَاهِيمَ لَمَّا عَقَدْتَ رَيْدًا وَبَكَرَ وَخَالَدًا أَسْمَرَ
فَإِنَّ الْوَصْفَ فِي الْأَوَّلِ لَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَشَارَكَهُ غَيْرُهُ فِي الصِّفَةِ لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ هَذَا الْمَوْصُفُ
لَيْسَ لَهُ غَيْرُ تِلْكَ الصِّفَةِ لَكِنْ تِلْكَ الصِّفَةُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ حَاصِلَةً لِلْوَصْفِ فِي آخَرٍ وَفِي
يَمْتَنِعُ تِلْكَ الْمَشَارَكَةُ لَمَّا مَعْنَاهُ أَنَّ تِلْكَ الصِّفَةَ لَيْسَتْ إِلَّا بِذَلِكَ الْمَوْصُفِ فَكَيْفَ يَجُوزُ
أُخْرَى لَكِنْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِلْوَصْفِ تِلْكَ الصِّفَةُ فِي آخَرٍ وَفِي الْمَادَّةِ الصِّفَةُ لِلْعُقُوبَةِ أَوْ كَقَوْلِ مَا
لِغَيْرِهَا تِلْكَ الصِّفَةُ الْفُضْيَاءُ الَّذِي هُوَ أَقْبَلُ عَلَى خِلَافَاتٍ وَتَشْتَبِهُ فِيهَا أَغْزَى الشَّمْسِ وَبَيْنَهَا حَمَرُ
مِنْ جِهَةِ نَصْبِهَا قَدْ مَالَ عَلَى الْعِلْمِ فِي قَوْلِنَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ وَصَدُورُ الصِّفَةِ الْعُقُوبَةِ مِنْ
نَهَضَتْ عَلَى الْعِلْمِ فِي قَوْلِنَا الْعِلْمُ حَسْبُ صِدْقٍ وَنَهَضَتْ عَلَى الرِّجْلِ فِي قَوْلِنَا رُبْتُ بِهِ
الرِّجْلَ وَكَذَلِكَ تِلْكَ الصِّفَةُ الْعُقُوبَةُ الَّتِي قُصِرَ هَاهُنَا دَلِيلُهَا فَكَيْفَ تَأْتِي بِأَقْبَارِهَا هُوَ
مَقْصُودُهُمْ مِنْ جِهَةِ نَصْبِهَا قَدْ مَالَ عَلَى الْعِلْمِ فِي قَوْلِنَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ وَصَدُورُ
لَمْ وَاعْتَكَبْتُ فِي قَوْلِنَا فِي هَذَا الرِّجْلِ يَحْمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَادَّةُ بِلَاغِيَّةً فِي هَذَا الْعِلْمِ وَكَوْنُهَا
إِلَّا مَا هُوَ الْكَرْمُ وَنَهَضَتْ عَلَى الْعِلْمِ فِي قَوْلِنَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ وَصَدُورُ الصِّفَةِ الْعُقُوبَةِ مِنْ
وَمِنْ مَنَاقِبِ عَلَى الصِّفَةِ الْفُضْيَاءُ الَّذِي هُوَ أَقْبَلُ عَلَى خِلَافَاتٍ وَتَشْتَبِهُ فِيهَا أَغْزَى الشَّمْسِ
قَدْ مَالَ عَلَى الْعِلْمِ فِي قَوْلِنَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ وَصَدُورُ الصِّفَةِ الْعُقُوبَةِ مِنْ

[illegible]

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

[illegible][illegible]

١٩٠
 ونشأ عنهما وتوليا ما شاعرا لانهم لم يعتقدوا اشتراكا في وجهه وعمره وكبره فاشاعرية
 وفي غير ذلك وان اراد به اعين الواحد ما لا يشوب الجمع فقد دخل القصر الحقيقي في هذا
 التقسيم لانه تخصيص كل خصصة دون سائر الصفات وتخصيص صفة بامر وسائر
 الامور وكذا الكلام في قوله مكان اخرى ومكان اخر فاقول في تخصيص امر بصفة دون سائر
 الصفات فيقتضي ان يعتقد المخاطب اضافة جميع الصفات لان القصر يقتضيان يعتقد
 المخاطب شيئا تاما والمتكلم قطعا واحتمالا وهذا مما لا يقع وكذا الكلام في الثاني في هذا
 لاقتضاء تخصيص القصر القدر الحقيقي لا يرى انهم اتفقوا عليه علة ما في الدار من غير
 حقيقيا مع انه ليس داخل في جميع اعتقاد جميع الناس في الدار ويمكن ان يجازيه
 ان المراد هو الثاني وهذا الوجه مشترك بين الحقيقي وغير الحقيقي لكنه خصصه
 بغير الحقيقي لانه ليس بعد التعريف بل بغيره من هذا الكلام ان يخرج عليه التقسيم
 الى قصر لافراد والعلل لثنتين وهذا التقسيم لا يجري في القصر الحقيقي اذ العاقل لا يعتقد
 اضافة جميع الصفات ولا اضافة جميع الصفات في صفة واحدة ولا يرد في اضافة
 بغير ذلك اذ الاشتراك صفة بين جميع الامور كقولهم اي فعل من هذا الكلام ويقتضي
 لفظة او جمل ان كل واحد قصر الوصف على الصفة وقصر الصفة على الوصف ضربان
 الاول تخصيص امر بصفة دون اخرى وتخصيص صفة بامر دون اخر والثاني تخصيص امر
 بصفة مكان اخرى وتخصيص صفة بامر مكان اخر والمخاطب الاول من ضربي كل من قصر
 الوصف على الصفة وقصر الصفة على الوصف من يصدق الشركة اي شركة
 صفتين او اكثر في موصوفات واحد في قصر الوصف على الصفة وشركة موصوفين
 او اكثر في صفة واحدة في قصر الصفة على الوصف حتى يكون المخاطب يقولنا
 ما زيد الا كاتب من يعتقد اضافة باكتا به والشرع يقولنا ما كاتب لانهم يعتقد
 اشتراكا في يد عمر وفي الكتابة وليسمى هذا القصر قصرا فاعلم قطع الشركة لا قطع
 الشركة المذكورة وبالثاني اي المخاطب بالثاني من ضربي كل وهو تخصيص
 امر بصفة مكان اخرى وتخصيص صفة باسكان اخر من يعتقد
 العكس اي عكس الحكم الذي اثبتته المتكلم حتى يكون المخاطب يقولنا ما
 زيد الا قاشم من يعتقد اضافة بالقصر دون القيام ويقولنا ما شاعر

قوله

فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...

الان يدور بعقدان اشعار عزم دون يدور يسمى هذا القصر قصر قلب القلب حكم
الخاطب او تساو باعده الظاهر انه عطف على قوله يستقدر العكس لفظا واضحا
صريح في ذلك اي الخاطب لثاني امام من يستقدر العكس وامام من تساوى عزمه
اعني اتصافه بتلك الصفة واتصافه بغيرها في قصر الموصوف واتصافه و
اتصافه بغيره بتلك الصفة في قصر الصفة حتى يكون الخاطب يقولنا ما زيد الا قام
من يستقدر له اما قائما او قادرا لا يعرفه على التبعين ويقولنا ما اشاعر الا زيد يستقدر
ان اشاعر ما زيد او غير من غير ان يدور على التبعين وليس هذا القصر قصر تعيين
للتعيين ما هو غير معين عند الخاطب فالحاصل الاستخصيص شيء بشي دون اخر قصر
افراد وتخصيص شيء بشي مكان اخر ان اعتقد الخاطب فيه العكس قصر قلبه انما
عند قصر تعيين وفيه نظرا له وانما تساو الامران عند الخاطب عين للكامل احدهما
يكون هذا التخصيص من صفة دون اخرى لا تخصيص من صفة مكان اخرى لا
الصفة الاخرى حتى ثبت للكامل تلك الصفة مكانها الاخرى انك اذا قلنا ما زيد الا قام
لم اعتقد اتصافه بواحد من القيام والقعود على التساو فقد خصصته بالقيام جاء
على القعود وانما تخصيصه بالقيام مكان القعود لان الخاطب لم يستقدر اتصافه بالقعود
حتى توقع القيام مكانه والكل كلام في قصر الصفة ولهذا جعل صاحب المفتاح
تخصيص شيء بشي دون اخر مشتركا بين قصر الافراد والقصر الذي سماه المصنف قصر
تعيين وجعل تخصيصه به مكان اخر قصر قلب فقط فان قلت له المصنف لا يراى
احكامه الصفتين ولا اخرا احكامهم فاذا اختلف ما زيد الا قام لم اعتقد اتصافه بالعكس يستقدر
فقد خصصت ما زيد بالقيام مكان الصفة الاخرى التي هي قصر الصفتين المتواترة لهما الخاطبة
في قصر الصفة قلت مقتضى قوله مكان اخرى ان يكون الصفة المذكورة ثابتة والاخرى متغيرة
واذا اريد بالآخرى احكام الصفتين فهي صادقة على الصفة المذكورة لان الخاطب لم
اتصافه باحدى الصفتين بغيره عدم التعيين وانما تحقق الحال بل اعتقد اتصافه
باحدى الصفتين من غير علم بالتعيين وهذا صادق على كل واحد من الصفتين
فلا يكون هذا تخصيصه بصفة مكان اخرى بل تخصيصه بصفة صادقة على الاخرى فان
قوله مكان اخرى لا يقتضي ان يكون اعتقاد الخاطب نفى الصفة المذكورة واشارته الى اخرى

قوله
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...

١٩١

فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...
فان الخاطب اذا كان في موضع العكس...

فيكون في نفسه غير متعين وانما انشأنا على الاخرى وهو ممكن لان كانه اذا انشأ على الامران
 علة فكما جعل ان تكون الصفة الثابتة هو القيام فقد جعل ان يكون هو القعود على
 التعيين فانما قلت ما مر به الا كما شره فقد خصصته بالقيام ومكان الصفة الاخرى
 جنى شيوته اليه على التعيين وهو القعود وهذا بخلاف قصه لا افراد فانه اذا اعتقد
 انشاءه بالصفة عين لم يتصور انتفاء احد منهما فلا يكون قولنا ما مر به لا كما تبين خصيصا
 لزيد بالكتابة بـ مكان الشكر لان الكتابة ممكانها قلت بعد ذلك جميع ذلك
 فالشكل لجماله لان غاية هذا التكلف ان يتحقق وقصه لا التعيين بخصيص شيء بشي مكان
 آخر لكنه لا يقتضي ان يمتنع فيه تخصيص شيء بشي دون آخر لان قولنا ما مر به لا كما تبين
 لم يرد به بين القيام والقعود تخصيصا بل بالقيام دون القعود وهذا ظاهر لا مدعى له
 فحيث يكون قوله دون آخر في مشتركة لا يرد الا افراد والتعيين والقيام ان يكون المتعلق
 به من يعتقد الشركة اليه بل ما من يعتقد الشركة او من يتساوى باعداه بعمامة ما يمكن وهذا
 المقام ان يقال ان في كلامه حجة او احكاما لا تقدر على الخطاب بل لا من يعتقد الشركة وانما
 حذره والثاني من يعتقد العكس وتساوى باعداه وتساوى الذي يكون الخطاب به مشتركيا
 عند سواه كانه في آخره ومكان اخرى قصص تغيير وكفر ولا علم بانه كلام المتنازع
 وركاكة هذا الكلام انه يقتضي اليمين التكلف ان يعلو ههنا صدق تحت به غير قصد
 الخلق للصفة وشرط قصه لو تضمن على الصفة افراد عدم تناقض الوصفين ليصير اعتقادا للخطاب

اجتماعا في لم يتحقق فيكون المنفية في قولنا ما مر به لا الاشاعير كونه كائنا وانما لا يكون متغيرا
 لا متنازع اجتماع الشاعرية والمحموية لان الاتهام هو جدى الرجل غير شاعر وشرط قصه
 المتحقق على الصفة قلبا يتحقق بتأثيرهما في كل الوصفين فيكون اثباتا مشعرا باثباتا غير
 كذلك في الاضاح وفيه نظر لانه ان ادابه ما سبق الى بعض الاكادها من ان يكون اثبات
 المتكلم تلك الصفة المدكوكه كالقيام في قولنا ما مر به لا كما شره مشعرا بانتفاء غيرها
 وهو القعود صرح بقرامع اجتماعا فخصا دونه واخبره لان هذا لا يتوقف على تأخيرها
 اثباتا بطر والقعود مشعرا بانتفاء الغير كما في قصه لا افراد والتعيين بل بل يصح ما قلنا في
 الاشاعات جميعا نحو زيد قائم كذا عدوان مراد به ان يكون اثباتا للخطاب كالتكليف
 التي نقاهها المتكلم كالقعود مشعرا بانتفاء غيرها وهي التي تليها المتكلم كالقيام

وكان المقصود ان يكون غير متعين وانما انشأنا على الاخرى وهو ممكن لان كانه اذا انشأ على الامران
 علة فكما جعل ان تكون الصفة الثابتة هو القيام فقد جعل ان يكون هو القعود على
 التعيين فانما قلت ما مر به الا كما شره فقد خصصته بالقيام ومكان الصفة الاخرى
 جنى شيوته اليه على التعيين وهو القعود وهذا بخلاف قصه لا افراد فانه اذا اعتقد
 انشاءه بالصفة عين لم يتصور انتفاء احد منهما فلا يكون قولنا ما مر به لا كما تبين خصيصا
 لزيد بالكتابة بـ مكان الشكر لان الكتابة ممكانها قلت بعد ذلك جميع ذلك
 فالشكل لجماله لان غاية هذا التكلف ان يتحقق وقصه لا التعيين بخصيص شيء بشي مكان
 آخر لكنه لا يقتضي ان يمتنع فيه تخصيص شيء بشي دون آخر لان قولنا ما مر به لا كما تبين
 لم يرد به بين القيام والقعود تخصيصا بل بالقيام دون القعود وهذا ظاهر لا مدعى له
 فحيث يكون قوله دون آخر في مشتركة لا يرد الا افراد والتعيين والقيام ان يكون المتعلق
 به من يعتقد الشركة اليه بل ما من يعتقد الشركة او من يتساوى باعداه بعمامة ما يمكن وهذا
 المقام ان يقال ان في كلامه حجة او احكاما لا تقدر على الخطاب بل لا من يعتقد الشركة وانما
 حذره والثاني من يعتقد العكس وتساوى باعداه وتساوى الذي يكون الخطاب به مشتركيا
 عند سواه كانه في آخره ومكان اخرى قصص تغيير وكفر ولا علم بانه كلام المتنازع
 وركاكة هذا الكلام انه يقتضي اليمين التكلف ان يعلو ههنا صدق تحت به غير قصد
 الخلق للصفة وشرط قصه لو تضمن على الصفة افراد عدم تناقض الوصفين ليصير اعتقادا للخطاب

اجتماعا في لم يتحقق فيكون المنفية في قولنا ما مر به لا الاشاعير كونه كائنا وانما لا يكون متغيرا
 لا متنازع اجتماع الشاعرية والمحموية لان الاتهام هو جدى الرجل غير شاعر وشرط قصه
 المتحقق على الصفة قلبا يتحقق بتأثيرهما في كل الوصفين فيكون اثباتا مشعرا باثباتا غير
 كذلك في الاضاح وفيه نظر لانه ان ادابه ما سبق الى بعض الاكادها من ان يكون اثبات
 المتكلم تلك الصفة المدكوكه كالقيام في قولنا ما مر به لا كما شره مشعرا بانتفاء غيرها
 وهو القعود صرح بقرامع اجتماعا فخصا دونه واخبره لان هذا لا يتوقف على تأخيرها
 اثباتا بطر والقعود مشعرا بانتفاء الغير كما في قصه لا افراد والتعيين بل بل يصح ما قلنا في
 الاشاعات جميعا نحو زيد قائم كذا عدوان مراد به ان يكون اثباتا للخطاب كالتكليف
 التي نقاهها المتكلم كالقعود مشعرا بانتفاء غيرها وهي التي تليها المتكلم كالقيام

فيكون في نفسه غير متعين وانما انشأنا على الاخرى وهو ممكن لان كانه اذا انشأ على الامران
 علة فكما جعل ان تكون الصفة الثابتة هو القيام فقد جعل ان يكون هو القعود على
 التعيين فانما قلت ما مر به الا كما شره فقد خصصته بالقيام ومكان الصفة الاخرى
 جنى شيوته اليه على التعيين وهو القعود وهذا بخلاف قصه لا افراد فانه اذا اعتقد
 انشاءه بالصفة عين لم يتصور انتفاء احد منهما فلا يكون قولنا ما مر به لا كما تبين خصيصا
 لزيد بالكتابة بـ مكان الشكر لان الكتابة ممكانها قلت بعد ذلك جميع ذلك
 فالشكل لجماله لان غاية هذا التكلف ان يتحقق وقصه لا التعيين بخصيص شيء بشي مكان
 آخر لكنه لا يقتضي ان يمتنع فيه تخصيص شيء بشي دون آخر لان قولنا ما مر به لا كما تبين
 لم يرد به بين القيام والقعود تخصيصا بل بالقيام دون القعود وهذا ظاهر لا مدعى له
 فحيث يكون قوله دون آخر في مشتركة لا يرد الا افراد والتعيين والقيام ان يكون المتعلق
 به من يعتقد الشركة اليه بل ما من يعتقد الشركة او من يتساوى باعداه بعمامة ما يمكن وهذا
 المقام ان يقال ان في كلامه حجة او احكاما لا تقدر على الخطاب بل لا من يعتقد الشركة وانما
 حذره والثاني من يعتقد العكس وتساوى باعداه وتساوى الذي يكون الخطاب به مشتركيا
 عند سواه كانه في آخره ومكان اخرى قصص تغيير وكفر ولا علم بانه كلام المتنازع
 وركاكة هذا الكلام انه يقتضي اليمين التكلف ان يعلو ههنا صدق تحت به غير قصد
 الخلق للصفة وشرط قصه لو تضمن على الصفة افراد عدم تناقض الوصفين ليصير اعتقادا للخطاب

[illegible]

حقى يكون هذا حكما لحكم الخطاب فيكون قصر قلب هو ايضا فاسد ليجوز ان يكون
انقضاء العزم معلوما وجه اخر ممكن ان يخرج الخطاب به ويقوى ما مر من اقامة
ايضا يخرج حسن قولنا ما مر من ايراد الاشعار على اعتقده كانه لا يشاعرا قسام القصر
التناهي بين الشعر المكتابة على الايه شبهة لذلك يوجب قصر قلب على اصح به صاحب
الفتح وقد خرج من اشارة هذا الشرع وما اوردنا من ان هذا من قصر قصر
القلب فاما لا يفهم من اللفظ بل بآية لفظ الانضاح وثم فهم فلا دليل عليه الا لا تسل
عدم حسن قولنا ما مر من ايراد الاشعار اعتقده كانه لا يشاعرا وكذا ما يقال ان المراد التناهي
اعتقاده بالخطاب ان لا يقع في الوصفان لان هذا اشترط جرحين يكون ظاهرهما
انه عند ان قصر القلب هو الذي يقتضيه في الخطاب العكس حتى يتبين انما المظهر
يقوم بالاثنية وايضا قد عرص صاحب الفتح في قصر القلب كون الخطاب معتقدا العكس
لا يصح قول المصنف انه لا يشترط في قصر القلب تنافي الوصفين واما عدم اشتراط
سبب كما في قصر افراد عدم تنافي الوصفين فبقي على اية ادخل فيه قصر الوصفين
قصر التعيين اعم من ان يكون الوصفان في مستأقبتين وغير تنافيتين ولا اعتقاد
ان الشيء موصوفا باحد الامرين للتعيين لا يقتضي امكان اجتماعهما كما احتج عليه
على مادة فصله في القصر لافراد او القلب فصله في القصر للتعيين من غير
القصر طرق والذكر هو هنا اربعة وقد يحصل القصر على سطح ضمير الفصل وقصر
سند محقق لا يرد مقتضى على القيام بصورة وما اشبه ذلك فكل ما حصل
قصر محسب لا اصطلاح حارة عن تخصيص يكون بطريق من هذه الطرق اربعة
يمكن ان يجعل الفصل وقصر في المسند ايضا من طرق القصر المذكورة ذكرها
فما اخصصها من بابي المسند اليه والمسند مع التعمير فاما في بابي التعمير
طرف التقدير فاما وان سبقا لكتبتها بغير المسند اليه والمسند كالمظهر
كقوله فلهذا كان في الفصل منها ومنها وان يقول الاول ولانها في بابي
الاعطاف كقول الذي في قصر اي قصر محقق على الصفة افراد زيد شاعرا لا
بمع ما مر من كاتبا ل شاعر شاعرا على احد هما ان يكون الوصف المنسب هو المعطوف
به والمنسب هو المعطوف والثاني بالعكس وفيه لشعرا بان طريق الوصف المنسب
الاعطاف

۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳

[illegible]

انما المعنى انما جاء في من بين القوم من يريد وحده فانه كقولك الكلام هو الاول و به
 الاختيار اذ الاول هو المقيد بغيره لا يه السامع ان القوم انتهى كلامه وانما كان انما
 مفيد ان القصة انتمضت معنى ما ولا وفي هذا الكلام اشارة الى ان ما في انما ليست هي لانها
 على ما توجه به بعض الاصوليين حيثما استندوا على فاد تنالقص بان ان اللاتبات
 وما للمعنى ولا يجوز ان يكون له اثبات ما بعد ونفيه بل يجب ان يكون له اثبات ما بعد وفي
 ماسا هو وعلى العكس انما هو اطل بالاجماع فتعين الاول وهو معنى انقصم في ذلك ان
 انما ذكر على الاول الاسم وما الثانية لا معنى له اذ ما دخلت في اجزاء النفاة والاشارة لفظ
 انتمضت لانه معنى ما ولا لا حتى كانهما القطان متعادان اذ فرق بين ان يكون في شيء
 معنى الشيء وان يكون الشيء على الاول لا في الثاني على كلام بعضهم فيما ولا يصلح فيه
 انما كما ينبغي فمستدل على نفيه معنى ما ولا بثلاثة اوجه اشارة الى الاول بقوله
 يقول المفسرين انما حرم عليكم الميتة بالنص حيث لو حرم الله عليكم الميتة
 وهو اي هذا المعنى هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 نص الميتة وحرم ميتة النفاة على قرينة نفي الميتة وحرم ميتة النفاة على قرينة نفي الميتة
 ميتة النفاة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 قطعاً اذ لو كانت وصفاً لكانت في الاصل والوصف لا ينفك عن الموصوف ولا ينفك عن الموصوف
 فمرارة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 هذه القراءة في قراءة الزمخشر لان ما فيها موصولة والاعا انما هو انما هو انما هو
 خبر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ما في قراءة الزمخشر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وهو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ضمني الله فلازمه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الوجه الصحيح وهو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 عليكم الميتة لا لاجل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

195

من بين القوم من يريد وحده فانه كقولك الكلام هو الاول و به
 الاختيار اذ الاول هو المقيد بغيره لا يه السامع ان القوم انتهى كلامه وانما كان انما
 مفيد ان القصة انتمضت معنى ما ولا وفي هذا الكلام اشارة الى ان ما في انما ليست هي لانها
 على ما توجه به بعض الاصوليين حيثما استندوا على فاد تنالقص بان ان اللاتبات
 وما للمعنى ولا يجوز ان يكون له اثبات ما بعد ونفيه بل يجب ان يكون له اثبات ما بعد وفي
 ماسا هو وعلى العكس انما هو اطل بالاجماع فتعين الاول وهو معنى انقصم في ذلك ان
 انما ذكر على الاول الاسم وما الثانية لا معنى له اذ ما دخلت في اجزاء النفاة والاشارة لفظ
 انتمضت لانه معنى ما ولا لا حتى كانهما القطان متعادان اذ فرق بين ان يكون في شيء
 معنى الشيء وان يكون الشيء على الاول لا في الثاني على كلام بعضهم فيما ولا يصلح فيه
 انما كما ينبغي فمستدل على نفيه معنى ما ولا بثلاثة اوجه اشارة الى الاول بقوله
 يقول المفسرين انما حرم عليكم الميتة بالنص حيث لو حرم الله عليكم الميتة
 وهو اي هذا المعنى هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 نص الميتة وحرم ميتة النفاة على قرينة نفي الميتة وحرم ميتة النفاة على قرينة نفي الميتة
 ميتة النفاة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 قطعاً اذ لو كانت وصفاً لكانت في الاصل والوصف لا ينفك عن الموصوف ولا ينفك عن الموصوف
 فمرارة انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 هذه القراءة في قراءة الزمخشر لان ما فيها موصولة والاعا انما هو انما هو انما هو
 خبر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ما في قراءة الزمخشر انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وهو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ضمني الله فلازمه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الوجه الصحيح وهو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 عليكم الميتة لا لاجل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وانما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو

199

استعملوا الكلام على خلاف مقتضى الظاهر فاشاءوا ان يسموا هذه الرسالة كلاما لا سيما في قوله تعالى
 وقد آتيناكم من بعد ما هي الاية ان هذا اعتقاد لا غير ما هي الاية اعتقاد صاحبها في ذلك التسمي
 غير زيد فصار على هذا الاعتقاد وقد قيل ان الكلام منزلة للغير لا باعتبار زمانه فصار على
 اي ذلك من العلوم الفائت اي الذي لا يستغنى افراد احوال كونهم افراد في حق ما هي الاية لا
 او مقتضى قول الرسالة لا يتعد هذا الى الترتيب من هذه الاية في الخطاطين وهو الصحيح ان يترجم
 فصار عنهم بصحون عالمي يكون مقتضى راعي الرسالة غير جامع بين الرسالة والنسب
 من هذه الاية فكذلك لما كانوا يرون من هذه الاية امر اعظم في ان استعمالهم هذه الاية منزلة
 انكارهم اى اى اطلاقها فاستعملوا في التسمية والاستغناء والاخبار واللفظية والاشعار
 بغير هذا الامر في تفهيمهم وشهد حرصهم على بقاء النبي عليه السلام فيما بينهم حتى
 كانوا لا يخطرون من هذه الاية بال اطلاقها فاعطى على قول افراد اى في استعماله في الثاني حال
 في مقتضى قلبه في انتم الايش من هذا من ان تصدروا عما كان يهدى باقوا
 فانوا بسلطان سبين فان الخطاطين بهذا الكلام وهم الرسل لم يكنوا صاحبين وكما
 بشر ولا يتكبر في ذلك فكذلك في اولية المذكورين لا اعتقادا لهما انهم ان الرسل
 لا يكونوا بشر بل على اصحاب الخطاطين على عود من الرسالة اى لان انكارهم ان الرسل
 لهذا القول اعلم ان انتم الايش كما كانوا يعتقدون ان البشرية تنافي الرسالة في الواقع
 وان كان هذا الاعتقاد خطا منهم والرسل الخطاطين كانوا يرون عود احد الوصفين
 لصفة الرسالة فترجم انكارهم منزلة المذكورين للوصف الا انها عود البشرية بما على
 ما اعتقدوا ومن الثاني بين الوصفين فقلوا هذا الحكم وعكسوه وقالوا ان انتم
 الايش اى انتم مقتضى كون على البشرية ليركم وصف الرسالة التي عن بها لما كان
 ههنا مخطئة سؤال وهو ان الذين قبلوا دعوة التنافي بين البشرية والرسالة وان
 الخطاطين مقتضى كونهم على البشرية والخطاطين في صفة قولكم فيهم مقتضى كونهم على البشرية
 حيث قالوا انهم الايش منكم فكمهم على انشاء الرسالة عنهم انما رآى جوابه
 بقوله فكمهم في قول رسل الخطاطين انهم الايش منكم من باب مجاز التخصيص اى
 التناقص وهو انما استعمل في تلك الاية مستعمل بعض مقتضى انهم انهم انهم
 هو ان لا امر لا يعتبر وهو اطلاق حيث يراد بتكميكة اى استكمال التخصيص والتماسه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۲. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۳. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۴. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۵. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۶. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۷. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۸. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۹. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾
 ۱۰. قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ طَرَفًا﴾

[illegible][illegible]

الفاعل والمفعول جميعا وقدر على ان يصدر هذا البيان فثبتوا ذلك اقتضاء
قائلين ان الفعل الخمري فيه اداء القصر عن ان يلزم القصر في المفعول فهو عن
ان يقال اننا لم اقتضاء القصر الفاعل والمفعول جميعا ومقتضى هذا الكلام
في غير هذا المقام وجهان ^{الاول} ان كسب ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
المبدئ والمصدر وانما عمل المفعول ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
الذي تراد به المستثنى ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
يعدا لا يتوجه الى مقدره وهو مستثنى منه لان لا يخرج الاخر ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
منه عام ليدلنا على المستثنى وغيره ويحقق الاخراج ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
قال صاحب النفاخ ولذلك تراءى في علم النقول ثابث الخمري في كل وقت وقام وجعل
ان كانت الصيغة ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
مسالكهم في موضع كسبهم وفي بيت ذي الرمة وما يعقبه الا الصواب ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
النظر الى ظاهر القول والاصل ان ذلك اقتضاء المقام بمعنى شئ من الاشياء وجهه
اشكال وهو ان ادفع العامل الى ما بعد الاوقات ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
اصلا فلا يحسن ان يقال ثابث الفعل كما في الكشف ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
الاصل والحقيقة فان الفعل هو المستثنى منه المقدس ولا كيف ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
ثبته الى الفعل ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
العام وهو ايدى من كون في الفعل خمري ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
اسم كان خمري عالما الى ما يخرج عليه ويتولد تعالى ولا يحسن ان يفرج ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
في قولهم ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
يكون هذا منزلي في مقام الاهداء ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
القيم لا بد ان يلجئ الى التصديق لقاط المستثنى منه من الفعل الكلية واقتضاء
على الضمير العائد الى ما ليس باللفظ واضرنا هذا الى ان المستثنى من اللفظ
في جسد ان يقدر في نحو ما ضرب ابن ابي نجر ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في
لباس في نحو ما في الاربع كاشا على حاله من الاحوال في ما سلكه يوم الجمعة وقسا
من الاوقات وفي ما صليت في المسجد في مكان من كسبه ^{الثاني} في اوقات القصر لا يستلزم القصر في

[illegible]

البَابُ السَّادِسُ لِانْشَاءِ

والصالح المتفاني ان السائق في انعامه والغير الطالح اذا كان طلب السائق
مطلوبه الغير حاصل وقد طلب استعانة الطالب بالفردان جميعا ان الطالب
يسند بذلك حتى اذا كان للطالب به حاصله مجمع ارجوا على معناه الحقيقي و
يقول منها بحسب القرائن ما يناسب القيام وانما عكس كثيره وهو ما ذكره المفسر
الغنيه والاستقامه والامر بالخير والنهي عن الشر لا ينافي مع مطلوبه عكس الاول الثاني
الثالث وكلاهما ان كان الطالب على حصول امر في هذا الطالع فهو الاستقامه وان كان الطالع
بمحصل امر في خارج فان كان الاستقامه على هذا الوجه كان من الاستقامه ووقفا
فهو النداء والافعال من هذا الغنيه وهو مطلوب حصول شيء على سبيل المحبة واللفظ الذي هو

١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩

من غير حق سطر معنى التفرع جوا على مقتضى المناسبة فان هل ولو لم يستعمل
للقصير ونفى ما يقضي به مناسبتهم وما يستقبل السؤال والتقصير انما ذكره الكلام
بلفظ كان لعدم القطع بذلك لاحواله يكون كل من ساجر فاموضعا للقديم والتقصير
من غير اعتبار التركيب والاعتناء في الحرف وما يابا له من اجزاء وقد عرفت ان بعض
يحظر له الحكم ليد نص في جواب المضاع على اعتبار ان يحل في اجزاء ذلك نص
يعمل على جوع الحصول فيسبب بعده عن الحصول اشبه بالحوالات والممكنات
التي لا طامعية في وقوعها فيقول عنه التقى لما مر من انه طلب حال او ممكن
لا طمع في وقوعها بخلاف الذي في فانه ان تقابل نوع لا نوع في حصوله فمن ثم
لا يقال لعل التمسير يقر ويبدل في الاراء نقار الطمع والاشفاق فاطمع ان يقابل
الغريب نحو طاعت تعطينا والاشفاق ان تقابل للكره ونحو لاف اموت بالاساس
وبهذا يظهر ان الذي ليس بطلب ومنها اي ومن انواع الطلب الاستعظام
وهو طلب حصول صفة الشيء في الاذهن فان كانت تلك الصفة وقوع النسبة
بين الشيئين والا فوحيها تخصها هو التصديق والا فهي التسمية والفاظاظ
الموضوعة له الحرفة وهل وما ومن واجي وكيف واين واثنى ومضى وايات
في بعضها مختص بطلب الشيء وبعضها مختص بطلب التصديق وبعضها لا يختص بشئ
منها بل يعم القيليين وبهذا الاعتبار صار اهم فقدمه المصنف وقال في نظرية
بطلب التصديق انما هو الذي وقع النسبة الا وحيها وهذا معناه الحكم بالاستناد
وما يجري مجراها فقولك اقام زيد وازيد قائم فانه المراد بينهما نسبة اما
بالانوارك السلب بطلب تعيينهما او التضمن اي احراز النسبة كقولك
فلما تصور السند ان ادعى في اثناء ام حصل فان قيل ان في اثناء شيئا ولو لم يطل
وقيل تصور السند في اثناءه وليس ام في الذي في ان العمل ان الدبر يحكم عليه
بالكنية في الطائفة والا فلو هو التمييز فاطلوا في جميع ذلك معلوم وبما جازي
وبطلب الاستعظام تفصيله ولهذا الى هي الحرفة بطلب التصديق في المصنف والى
ان يد قام كما في هل زيد قام ولم يقيم بطلب تصديق المفعول اعرف كما في
هل عمرا عرفت وذلك لان التقدير يستدعي حصول التصديق في العمل فيقول

[illegible]

الطلب حصول المحاصل وهو محال بخلاف الخبر فانها تكون لطلب التصديق وتغير الطلب
والمفعول وهذا الظاهر في اعراضه عما عرفت اما قوله فلا ولا كذلك ان تقدم المفعول
يستلزم حصول التصديق من غير الفعل بل غاية ذلك محتمل لذلك على ما في كتاب العالم
فيكون ان يكون ان يراد بالطلب التصديق ويكون قد مر في الاصحاحات وفتح ويدل
في هذا انه على تقدير ان يراد بالطلب حصول التصديق فيكون قد مر في الاصحاحات وفتح ويدل
كما يبيح والمستلزم عنه بها الذي يسأل عنه باخره هو ما يبيح كما قيل
اضربت زيد اي اذا كان الشك في نفس الفعل اعني الضرب الصادر من المخطئ
الواقع على زيد وانه لا يستقيم ان تعلم وجوبه فحلي على هذا لطلب التصديق
يصدور بالفعل منه واحدا قلت اضربت زيدا ما كرهته فهو لطلب التصديق المستند
اضرب رجلا اكرامه والتصديق حاصل بحيث احدهما قبل هذا المحال يكون لطلب
التصديق وان يكون لطلب نفس المستند ويفرق بينه وبين ما يحسب القرآن من قوله
افض عن الكتاب الذي كنت تكتبه سؤال عن وجوب نفس الفعل وهو كقول
هذا الكتاب ما في شئ به سؤال عن تعيين نفس المستند وهذا يظهر ان كلام
المصنف لا يخلو عن تصديق والفاعل في هذا ضربت زيدا اذا كان الشك
الفاعل من هو العلم بوقوع ضرب علي بن زيد المفعول في ان زيد اضرب اذا كان
الشك في المفعول من هو العلم بوقوع ضرب من المخطئ وكذا سأل
للتعلق بالمتحيز الذي لا يصلح ان يكون له جهة سرت واتاديا ضربة وراكبا جئت
فوقه قال الشيخ في كمال الاجابة وما يؤيد ذلك اني يقول اقبل شعره اقبل شعره
سائلا فجمع كايضا ان يقول اذنت قلت شعره اذنت رايتا لئلا يفسد ان كان
سؤال عن الفاعل من هو في مثل هذا لان ذلك انما يخص واذن ان كان الفعل
مخصصا لغيره فيقال هذا الشعر مني هذا الزاد مني ذلك مما بين ان
يحل من حيث هو فاعل شعره على الجملة ورواية ان انسان على الاطلاق في حاله في قول
يخص به ذلك الشعر فيقال هذا الشعر مني هذا الزاد مني ذلك مما بين ان
يراد ان يكون فاعله هو المخطئ في طلب التصديق فيحصل على الجملة
والمقام من ذلك فاعل اذا كان لطلب التصديق فيكون انما يريد المفعول والاعراض
لخصاصها لطلب التصديق فاعلم ان هذا هو المقام الذي وقع فيه بعد ان دلت على

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كونها متصلة بام التمسلة لطلب تعيين احد الامرين مع العلم بكون اصل الحكم
 في لا يكون الا لطلب التصديق بعد حصول التصديق بنفسه الحكم وهل اطلب التصديق
 فيه بما لا يقع فيه من خلافه اذ لم يكن كرام عمر وقيل هل ينزاد فانه يقع ولا يقع كما يجزى
 فان قلنا التصديق مسبق بالتصديق فكيف يصح طلب التصديق مع حصول التصديق في
 ام المتصلة بخلافه اذ قام ام عمر قلت التصديق هو العاقل هو العلم بنسبة القيام الى احد
 المذكورين والمطلوب تحقق احدهما على التمهين وهو غير التصديق السابق على
 التصديق لان التصديق بوجه ما وقع هل ينزاد ضربت لان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل فيكون هل طلب التصديق هو العلم به وهو محال ولا يعلم به من لا يعلم
 ان يكون ينزاد مفصول فعل من وقت يفسر الظاهر اي هل ضربت ينزاد ضربت
 لكنه يقع لعدم اشتغال المقسم بالضمير وقيل لم يقع لاحتلال ان يكون التقديم
 لمجره لا لهما من غير تخصيص فلهذا لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله
 هو الاختصاص وهذا من غير ان يقع وجه السبب اثنى على قصد الاختصاص دون اختصاص
 ولا قال به دون ضربته اي لم يقع هل ينزاد ضربت لم يزل تقدير المقسم قبل ينزاد
 اي هل ضربت ينزاد ضربته بل هذا لا اصل بل قد عرفت العمل على المعمول
 فلا يستدعي حصول التصديق بنفسه الفعل فيكون هل اطلب التصديق بنفسه
 ذكر بعض المحققين في الحاشية انها مع وجود الفعل في الكلام لا تدخل على الاسم وان كان
 منصوبا واجمع يفسر الظاهر فلا يجوز اختيار هل ينزاد ضربته بل لا بد من ان يحيا اليه
 لفظا وجعل السكاكي في هل رجل عرف ان كان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل السابق من ان اشياء التقديم والتأخير في نحو رجل عرف
 وان كان اصل معرفته هل عاين به بل هو الضمير كما في قوله تعالى واسر الخضر الذين
 علموا وانما لم يحكم بالاشياء كاحتمال ان يكون من رجل فاعل فعل حمزوف ويلزم اية
 السكاكي ان لا يقع هل ينزاد ضربته بل قد عرفت المظهر للمعرفه ليس تخصيص حتى يستدعي
 حصول التصديق بنفسه الفعل على ما مر مع انه يقع باتفاق الحاشية وما ذكره صاحب
 الفصل من ان نحو هل ينزاد ضربته هل تقديم الفعل فليس وجه التخصيص البعيد لا
 شائع حرمه ههنا نظره وهو ان لا ينسب لزوم ولا يلزم ان يكون في فعله العلة اخرى

في العلم بكونه متصلا بام التمسلة لطلب تعيين احد الامرين مع العلم بكون اصل الحكم
 في لا يكون الا لطلب التصديق بعد حصول التصديق بنفسه الحكم وهل اطلب التصديق
 فيه بما لا يقع فيه من خلافه اذ لم يكن كرام عمر وقيل هل ينزاد فانه يقع ولا يقع كما يجزى
 فان قلنا التصديق مسبق بالتصديق فكيف يصح طلب التصديق مع حصول التصديق في
 ام المتصلة بخلافه اذ قام ام عمر قلت التصديق هو العاقل هو العلم بنسبة القيام الى احد
 المذكورين والمطلوب تحقق احدهما على التمهين وهو غير التصديق السابق على
 التصديق لان التصديق بوجه ما وقع هل ينزاد ضربت لان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل فيكون هل طلب التصديق هو العلم به وهو محال ولا يعلم به من لا يعلم
 ان يكون ينزاد مفصول فعل من وقت يفسر الظاهر اي هل ضربت ينزاد ضربت
 لكنه يقع لعدم اشتغال المقسم بالضمير وقيل لم يقع لاحتلال ان يكون التقديم
 لمجره لا لهما من غير تخصيص فلهذا لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله
 هو الاختصاص وهذا من غير ان يقع وجه السبب اثنى على قصد الاختصاص دون اختصاص
 ولا قال به دون ضربته اي لم يقع هل ينزاد ضربت لم يزل تقدير المقسم قبل ينزاد
 اي هل ضربت ينزاد ضربته بل هذا لا اصل بل قد عرفت العمل على المعمول
 فلا يستدعي حصول التصديق بنفسه الفعل فيكون هل اطلب التصديق بنفسه
 ذكر بعض المحققين في الحاشية انها مع وجود الفعل في الكلام لا تدخل على الاسم وان كان
 منصوبا واجمع يفسر الظاهر فلا يجوز اختيار هل ينزاد ضربته بل لا بد من ان يحيا اليه
 لفظا وجعل السكاكي في هل رجل عرف ان كان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل السابق من ان اشياء التقديم والتأخير في نحو رجل عرف
 وان كان اصل معرفته هل عاين به بل هو الضمير كما في قوله تعالى واسر الخضر الذين
 علموا وانما لم يحكم بالاشياء كاحتمال ان يكون من رجل فاعل فعل حمزوف ويلزم اية
 السكاكي ان لا يقع هل ينزاد ضربته بل قد عرفت المظهر للمعرفه ليس تخصيص حتى يستدعي
 حصول التصديق بنفسه الفعل على ما مر مع انه يقع باتفاق الحاشية وما ذكره صاحب
 الفصل من ان نحو هل ينزاد ضربته هل تقديم الفعل فليس وجه التخصيص البعيد لا
 شائع حرمه ههنا نظره وهو ان لا ينسب لزوم ولا يلزم ان يكون في فعله العلة اخرى

في العلم بكونه متصلا بام التمسلة لطلب تعيين احد الامرين مع العلم بكون اصل الحكم
 في لا يكون الا لطلب التصديق بعد حصول التصديق بنفسه الحكم وهل اطلب التصديق
 فيه بما لا يقع فيه من خلافه اذ لم يكن كرام عمر وقيل هل ينزاد فانه يقع ولا يقع كما يجزى
 فان قلنا التصديق مسبق بالتصديق فكيف يصح طلب التصديق مع حصول التصديق في
 ام المتصلة بخلافه اذ قام ام عمر قلت التصديق هو العاقل هو العلم بنسبة القيام الى احد
 المذكورين والمطلوب تحقق احدهما على التمهين وهو غير التصديق السابق على
 التصديق لان التصديق بوجه ما وقع هل ينزاد ضربت لان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل فيكون هل طلب التصديق هو العلم به وهو محال ولا يعلم به من لا يعلم
 ان يكون ينزاد مفصول فعل من وقت يفسر الظاهر اي هل ضربت ينزاد ضربت
 لكنه يقع لعدم اشتغال المقسم بالضمير وقيل لم يقع لاحتلال ان يكون التقديم
 لمجره لا لهما من غير تخصيص فلهذا لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله لا وجه لاحتلاله
 هو الاختصاص وهذا من غير ان يقع وجه السبب اثنى على قصد الاختصاص دون اختصاص
 ولا قال به دون ضربته اي لم يقع هل ينزاد ضربت لم يزل تقدير المقسم قبل ينزاد
 اي هل ضربت ينزاد ضربته بل هذا لا اصل بل قد عرفت العمل على المعمول
 فلا يستدعي حصول التصديق بنفسه الفعل فيكون هل اطلب التصديق بنفسه
 ذكر بعض المحققين في الحاشية انها مع وجود الفعل في الكلام لا تدخل على الاسم وان كان
 منصوبا واجمع يفسر الظاهر فلا يجوز اختيار هل ينزاد ضربته بل لا بد من ان يحيا اليه
 لفظا وجعل السكاكي في هل رجل عرف ان كان التقديم يستدعي حصول
 التصديق بنفسه الفعل السابق من ان اشياء التقديم والتأخير في نحو رجل عرف
 وان كان اصل معرفته هل عاين به بل هو الضمير كما في قوله تعالى واسر الخضر الذين
 علموا وانما لم يحكم بالاشياء كاحتمال ان يكون من رجل فاعل فعل حمزوف ويلزم اية
 السكاكي ان لا يقع هل ينزاد ضربته بل قد عرفت المظهر للمعرفه ليس تخصيص حتى يستدعي
 حصول التصديق بنفسه الفعل على ما مر مع انه يقع باتفاق الحاشية وما ذكره صاحب
 الفصل من ان نحو هل ينزاد ضربته هل تقديم الفعل فليس وجه التخصيص البعيد لا
 شائع حرمه ههنا نظره وهو ان لا ينسب لزوم ولا يلزم ان يكون في فعله العلة اخرى

10. *Phylogenetic relationships among the members of the genus *Phytophthora* based on the analysis of the rDNA sequences.*

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والله اعلم بالصواب

ای ماکه تنیغنی ان کیون ذل
خفی هذا استغمام تقر
افق البدر بوضع فی مهاد
من ذلت ولا یغنی ان کیون
استغیل خواصه بر
ایک کن خوا فاصغیرکم بر یکم والی
اعی نازکم فلک لاهل ید اوط
والحال انکط کار هو بنی
الا احسان قول الشاعر
وقد یكون استغمام اک کل
لوا سوا الیغنی فی
الوجع والیغنی فی
ما یبعد باقی والیغنی فی

[illegible]

لا تشتمل وأصله في أن على سبيل التلطيف فيكون التماس أن تقول لك لمن بدأ وإن لا تضل
لذلك أيضا الأخ وقد يستعمل الأمر والتمني للطلب للنداء والتمني على ما عليه الخطاب من
الفعل أو التماس نحو هذه الصلوات المستقيمة أو تحسين ما عداها أي آدم أو غيره
خلق وهذا كما لا ريب في بعض الفقه والاستعظام والأمر والتمني يجوز تقدير الشرع بعدهما
وأما الجواز في بعض الجوز وما كان التخصيص مع الشرع كقولك في التمني ليس لي ما لا
أنفقه أي إن أنزله أنفقه وفي الاستعظام ليس يملك أنزله أي أن تصرفه إنزله
وقد الأمر لا يوجب كركم أي إن كركم في الشيء لا تشتمل يكن خبر الثالث
أي إن لا تشتمل يكن خبر الثالث وقد ذكر في تحقيقه وجهان أحدهما أن هذه
الأمرية فيها معنى الطلبية والطلبية تنفك عن سببها على الطلبية عليه وجوده في الطلب
الحاصل سبب في ذلك الطلب في الخارج لأن العلة الغائية بوجودها معلولها
أنفائه وان كانت ما يجبها عليه تعلية العمل إنما على وجوده في العلم الغائية
تقدم فلا بد من العلول وتأخر في الخارج عقدها فأنشئ في العلول في العلم الغاية
ولما كان في العلم كون وجود السبب الحاصل سبباً عن الطلب في الخارج فهو من ذلك الطلب
وذلك علمه في العلم الذي يصلح سبباً لعلول عليه أغنت هذه القرينة عن ذكره في
الشرط والسبب الذي هو الشرط والعلول الأسببية الأولى وسببية الثاني فأنجز
السبب الحاصل بأن مقدمه هذه الأشياء فأنجز كل كلام لا بد من سبب الحاصل
عليه والحاصل في كل كلامه الخدمي فإذ العلة الخاطبة عضو في كل الطلبية كونها مطلوبة
مقتضى الشكل لا وأما في بعضه موقوف على التغير على حصوله وتوقف غيره على حصول
هو معنى الشرط فإذا ذكرت الطلبية لم تذكر بعد ما يصح توقفه على المطلوب يجوز
الخاطبة كون ذلك المطلوب مقصوداً لنفسه ولغيره فإن ذكرت بعد ذلك غلب
على غلظه كون المطلوب مقصوداً لأن المذموم لا لنفسه فيكون إذن معنى الشرط في
الطلب مع ذكره لا ناشئ ظاهراً هذا إذا كان المذموم بعد ذلك لأن بعد صلاحه لا بد
بكون جزءاً من مفهومها وقصد السببية بخلاف قولنا إن يملك آخره ب
زيد في السوق أي لا معنى لقولنا أن تصرفه في السوق بزيد في السوق وأما قوله تعالى
قل لعبادي الذين آمنوا بقرآنهم الصالحين فإن الشيء الذي لا يكون علة تامة

[illegible]

[illegible]

فصل الجواب على الكوفي في ذلك توقف الجواب عليه وإن كان متوقفا على شيء آخر
إن توقفنا عن صحة صلواتك وإما الرقعة السببية يبق المضارع على رضاء ما لا
يخوذ دهره في خصوصه بل يثبت أو وصفه أو كرمه جلا جبرك وإستدفا في جواب آخر
سؤال يتقنه ما قبله فيكون أنما العرض أو من الضا فاحصل أن شيئا لا
يبدو بعد هذا الشرط ويجزم في جواب المضارع كقولك لا أنزل بنا فيجب تحملا وإن
نزل تمهيداً أو قولاً من الاستفهام أي ليس هو بأعلى حد بل له فيه همة
استفهام كخلفت على الفعل المتقضى واستمع حملها على حقيقة الاستفهام لا أنه
مقدم القول مثلاً لا استفهام عنه بل هو حاصل فيقول مندبرة الكمال
من أن أنزل على الخاطب طلبه منه وهو في الحقيقة من أن أنزل لا ينبغي
أن لا أنزل وأنكأ الرقعة أثبات فلها مع تقدير الشرط التثنية بعد معنى
تأخر فإن الشرط المقدّر بعد هذا الاستفهام يجب أن يكون من جنسها فلا
يجوز تقدير النفي بعد التثنية بالعكس مثلاً لا يجوز لا تكفر تدخل الدار وأسلمت على الدار
بأن تكفر لأن لا تكلم تدخل النار خلافاً للكسائي فإنه يجوز تقديره بل في التثنية
يجوز تقدير الشرط في غيرهما في غير هذا ما نحن بقره استفهام التقدير ومن
هو أو لا به قاله هو أن في أي إن وأو لا يأتي فإنه هو الذي يجب أن يتوقف
تقديره وهو الولي والسيد أن قولهم التقطوا أنكأ وكل ولي هو فإن قلت لا شك
أنكأ توقيع معنى لا ينبغي أن يتوقف من دون الله أو لا به وجهين يتوجب عليه قوله
هو هو أن في من غير تقديره ثم كما يقال لا ينبغي أن يقبل غير الله فإنه هو
محقق بعد أن قلت ليس كل ما في معنى الشئ حكمه حكمه لا الشئ ولا ينبغي على طبع
من قولنا لا تقرب من هذا القول غيرك أنباء بخلافنا في ذلك وهو أن استفهام أنكأ فإنه
صريح أن لا يزال الوجود والعدم وهو جمل الاستفهام أنكأ رضى النفي لكن لا يقصد أن لا
يبدأ أصلاً لا كل دليل لا بد من غير نفسه التناقض أو أن لا يجوز وقوع أحد ما حدث
وقوع الآخر وجهه في الشرط في الحكم كثيراً وسع من شرط في محبة الإيمان أن شاء الله تعالى
أي ومن أروع الخلق للنداء وهو على الحال كالحرف فثنا بآية عطفها بالفتحة
هو المعنى قد بلغ الغاية لا يكون نداء أو ما هي حقيقة أو الله لا غير

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء للناس في ظلمات الجهل والignorance
 وقد جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد
 والحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد

الذي يصادف له بعض ما يقع من على الشان الى جهة ان الخطاط لا يفي بما هو حقه من
 فيقول بذكر وسعد واستدفع وجهه كما شافه في عهده فبعضه في العزة المتوجه للفرج
 وقد يستعمل في بعض العيون فيها على ان جعلها في الغيب عنا صلا كونه استكان
 الامارات فيقوا بما في كوفي في بيع على سكانه وما في افعال حقيقة في الغريب والبعيد لانها
 الخطاط لا يقال مطلقاً وقيل بل في بعض استعملها في القرية استقصاها الى الدار في نفسه
 واستبعاده عن مرتبة اللزوم في الله والله والالتصية على عظمه لا مروءة على شانه في الخطاط
 مع هذا كله على امثال كان غافل عن بعض خبرها التي تلج ما نزل اليها اما المخرج
 على اقله كان لم يبين خبرها سوى اقبل اما التنبية على الكثرة وأنه بعينه من التنبية
 خبرها على ما اشرنا على واما الخطاط طائفة تبعد الى عن المجلس نحو هذا وقد استعمل
 في بعضه في صيغة النداء في غير محله وهو خطاط فيقال كالاعراض في قولك لم يقل
 بتظلم ما مظلوم فانه ليس كذلك فيقال لكونه محاصلاً ولما الغرض ان غرضه على زيادة
 التظلم وبهذا التذكير الاختصاص في خبرها فانا فعل كن ايها الرجل فان غرضها ايها الرجل
 لعله تضييع على نادى يطلها في اهلها على ان جعل خبرها على اقله فيقال وتقول في تضييع
 من ليس من بين امثاله بما نسب اليه وهو ما في معرض التناهي في التاكيد
 التضييع بل الرجل اي يختص من بين الرجال باكرام الضمير والتضاد على نحو
 مسكين ايها الرجل اي يختص بالمسكدة والمخرج بيان التضييع بل التضييع على التضييع
 خبرها ايها الرجل ويظهر ان هذا القوم على هذا حتى تكون النداء وليس لانها
 وما تجول وصفه لم يرد في الخطاط بل هو عبارة عما دل عليه خبره المتكامل السابق ولا يجوز
 فيه اظهاه في الضمير لانه لا يكون في بعضه لانه اصل كلامه التصريح بانه فقولها ايها الرجل
 فانه مضموم والرجل مرفوع كما في الدنيا ولكن مجموع فعل التضييع على هذا قال
 المتصنف في تفسيره اي يختص من بين الرجال في مقام اي اسم مضموم في التضييع
 باللام نحو خبر العرب اقرى الناس من الضمير في التضييع فاما انباءه وعلمه يكون على السحر
 متابعه لا يكتفي بالعبارة بل الى الراجح المخرج للضمير في قوله لعل ان كان المنداحي يكون
 كلامه وخبرها اي الرجل متقول قطعاً والمنداحي المختل امر من المتقول فيكون مضموم ايها مقلد
 وكذا في قول المنداحي يكون مضموماً بقدره على ان يختص الكلام المراد في قوله لعل ان كان المنداحي يكون

والحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد
 والحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد

والحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد
 والحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم ما لا يحصى من النعمان والبركات
 التي لا يمكن أن تحصى ولا تعد ولا تحصى ولا تعد

[illegible][illegible][illegible]

هذا ذكر في الايراد المستعمل في حوال الاسناد واما المستند اليه والمستند متعلقات
 الفصل والقصر فليعتبر اي ذلك الكثير الذي يشار اليه الانشاء المشيخ الشافعي
 للمامل والاعتبار ان هذا افعال الاعباد فان كان انشاء او انشاء اياها مؤكدا
 محجج عن ان يكون هذا المستند اليها مذكور او محجج في مقدم او مؤخر معروفا ومذكورا
 غير ذلك وكذا المستند اسم او فعل مطلق او مقيد او مفعول او فاعل او غيره والمتعلقان لا يتقدم
 او يتأخر عن ذكرهما او محجج وفروا ستادوه وتقدم ايضا اما بقصر او بغير قصر افعال الناس
 في ذلك الموضع اعم في الخبر ولا يخفى على من علم ان اعتبارا بعد الاحاطة بما سبق ولبه المشرع

الباب السابع والفصل الاول

الوصل عطف بعض الجمل على بعض والقصر ذكر اي قوله عطف بعضها على بعض
 فبينما لا تقابل لعدم الملكية ولهذا قد ادم الوصل لان اعدام انما عرف بملكاتها
 ما في صدر الباب فقد ادم الفصل لان الوصل طار عليه وانما قال
 عطف بعض الجمل على بعض دون ان يقول عطف كلام على كلام لبطل الجمل التي لم يخل
 من الاعراب في ذلك لانهم وان جعلوا الكلام والجملة مترادفين لكن لا اصطلاحا لشيء
 على الجملة اعم من الكلام لان الكلام ما تضمنت اسناد الاصلية كما وصفق الذوات والجملة ما
 تضمنت اسناد الاصل سواء كان مضموع الذوات او لا فالصدر والصفات اسنادا اليه
 فاعلم ان ليست كلاما ولا جملة لان اسنادها ليس اصلها والجملة الواقعة خبرا او مفعولا
 او مفعولا وشروطها وصلها وتحت ذلك جملة وليست بكلام لان اسنادها ليس مضموع الذوات
 فاذا انتجته بعد جملة فالاول ما ان يكون لها محل من الاعراب ولا يصل الاول في علمه
 ان يكون الاول فعل او اعرابا بقصد اشرافه الثانية طهي الاول في حكمه اي في حكم
 الاعراب الذي له محل في الجملة خبر مستند او مفعول او مفعول عطف ثانيا عليها
 ليدل العطف على ان ذلك الذي هو كالمفعول فانه اذا قصد نشر جملة في حكم
 اعرابين كذا فلا او مفعولا او مفعولا او مفعولا عطف عليه والجملة لا تكون لها محل من
 الاعراب فيكون اعم من مضموع موقع في حكمه باحكم المفعول واذا كان كذلك فموقعه
 اي كون العطف على الاول في حكمه باو او مفعولا ان يكون بدله اي بين الجملة الاولى والثانية
 جملة جامعة نحو ان يدركه في شعرها بين الكتاب والشعر فان قلت ان العطف

الوصل عطف بعض الجمل على بعض والقصر ذكر اي قوله عطف بعضها على بعض
 فبينما لا تقابل لعدم الملكية ولهذا قد ادم الوصل لان اعدام انما عرف بملكاتها
 ما في صدر الباب فقد ادم الفصل لان الوصل طار عليه وانما قال
 عطف بعض الجمل على بعض دون ان يقول عطف كلام على كلام لبطل الجمل التي لم يخل
 من الاعراب في ذلك لانهم وان جعلوا الكلام والجملة مترادفين لكن لا اصطلاحا لشيء
 على الجملة اعم من الكلام لان الكلام ما تضمنت اسناد الاصلية كما وصفق الذوات والجملة ما
 تضمنت اسناد الاصل سواء كان مضموع الذوات او لا فالصدر والصفات اسنادا اليه
 فاعلم ان ليست كلاما ولا جملة لان اسنادها ليس اصلها والجملة الواقعة خبرا او مفعولا
 او مفعولا وشروطها وصلها وتحت ذلك جملة وليست بكلام لان اسنادها ليس مضموع الذوات
 فاذا انتجته بعد جملة فالاول ما ان يكون لها محل من الاعراب ولا يصل الاول في علمه
 ان يكون الاول فعل او اعرابا بقصد اشرافه الثانية طهي الاول في حكمه اي في حكم
 الاعراب الذي له محل في الجملة خبر مستند او مفعول او مفعول عطف ثانيا عليها
 ليدل العطف على ان ذلك الذي هو كالمفعول فانه اذا قصد نشر جملة في حكم
 اعرابين كذا فلا او مفعولا او مفعولا او مفعولا عطف عليه والجملة لا تكون لها محل من
 الاعراب فيكون اعم من مضموع موقع في حكمه باحكم المفعول واذا كان كذلك فموقعه
 اي كون العطف على الاول في حكمه باو او مفعولا ان يكون بدله اي بين الجملة الاولى والثانية
 جملة جامعة نحو ان يدركه في شعرها بين الكتاب والشعر فان قلت ان العطف

فان كان ذلك شائنا ان نعلم ان ذلك الذي هو كالمفعول فانه اذا قصد نشر جملة في حكم
 اعرابين كذا فلا او مفعولا او مفعولا او مفعولا عطف عليه والجملة لا تكون لها محل من
 الاعراب فيكون اعم من مضموع موقع في حكمه باحكم المفعول واذا كان كذلك فموقعه
 اي كون العطف على الاول في حكمه باو او مفعولا ان يكون بدله اي بين الجملة الاولى والثانية
 جملة جامعة نحو ان يدركه في شعرها بين الكتاب والشعر فان قلت ان العطف

فيكون هذا هو المعنى من المتعدي جلافاً زيد بكسبه ومع او وشعر وعطش
 لان هذا العطش المفرد على الفجر وشرط كون عطش الفجر على الفجر بالواو مقبولا ان
 يكون بينهما وجه تسميه متعديون يد كانه شاعرا جلافاً زيد بكسبه معطوف على المعنى
 الظاهر انه اعادة خبر الواو من جرو ولا يعلق له لئلا يفتقر الى الفاء ونعم حتى و
 هذا فاسد لان هذا السكون مختص بالواو لان لكل من اللفاء وشره حتى معنى
 اذا وجد كان العطش مقبولا سواء وجد بين المعطوف وبين المعطوف على وجه تسميه متعديا ولا
 نحو زيد بكسبه في عطش او لم يعط عطشا كان مصدره كاعطاء بعد اكتنا به جلافاً زيد بالواو فانه
 ليس له هذا المعنى فلا يرد له من جامع ولهذا في عطش على اي تمام قوله لا ولا اي هو جلافاً
 النوى وصبر وان ابا الحسين كريم اذ كانا مناسبه بين كرم ابي الحسين ومراعاة النوى
 سواء كان نوايا او نوى غير هذا العطش على مقبول سواء جعل عطش مفرج على مفرج
 كما هو الظاهر او عطش مفرج على جمل غير او مفرج على مقبول على ان لا يكون مفرج على
 شرط كما اجمعا قوله لا في العطش عليه من لسان من هو اصيل عليه السبيل الساق
 وهو قوله من عنف هو اذ عدا اعداءه كما عدا عنها طلال بالنعوى وسر ستم
 فاعل زعمت منه ليجيب والمطاب في هو ان النفس جليل القسم البتة الذي بعده
 وهو قوله ما ذى شعرك من الوداد لا فذكرت نفسي على النبي سواء شعركم و الا
 اي فان لم يقصد تشريك الثانية للاولى في حكم اعراضها حصلت الثانية عنها انشلا
 يلزم من العطش التشريك في المعنى وهو ان لا يخلو الى شيئا طبعيا ثم قالوا انما سكرنا
 ثم سهره من الله يستهزي ايم لم يعطش ايم يستهزي ايم على انما سكرنا لا ليس معطوف
 ليعنه قولهم انما سكرنا جلاء في جعل الضميمة على ان يقول قالوا فو عطش الله يستهزي ايم
 عليها ايم كونه مشاركا لها في كونه معقول قالوا وهذا باطل لا يه ليس معقول قول
 المتأخرين وانما قال على انما سكره وونا غرض من سهره من لا يه ثبانا لا كما سكره
 حكه وعلى الثاني اي على تقدير ان لا يكون للاولى عمل في كسر ارباب ان قصد بطلانها
 اي يبط الثانية بالاولى على نحو ما طرأ سوى الواو وعطش ايم اي عطش لثانيه على
 الاولى بدل السامط من غير اشتراط في اخره فدخل زيد في مخرج عمرا وشعره عود
 اذا قصد ان تعقب ان الملهة وذلك لان ما سوى الواو من حروف العطش يعيد

فيكون هذا هو المعنى من المتعدي جلافاً زيد بكسبه ومع او وشعر وعطش
 لان هذا العطش المفرد على الفجر وشرط كون عطش الفجر على الفجر بالواو مقبولا ان
 يكون بينهما وجه تسميه متعديون يد كانه شاعرا جلافاً زيد بكسبه معطوف على المعنى
 الظاهر انه اعادة خبر الواو من جرو ولا يعلق له لئلا يفتقر الى الفاء ونعم حتى و
 هذا فاسد لان هذا السكون مختص بالواو لان لكل من اللفاء وشره حتى معنى
 اذا وجد كان العطش مقبولا سواء وجد بين المعطوف وبين المعطوف على وجه تسميه متعديا ولا
 نحو زيد بكسبه في عطش او لم يعط عطشا كان مصدره كاعطاء بعد اكتنا به جلافاً زيد بالواو فانه
 ليس له هذا المعنى فلا يرد له من جامع ولهذا في عطش على اي تمام قوله لا ولا اي هو جلافاً
 النوى وصبر وان ابا الحسين كريم اذ كانا مناسبه بين كرم ابي الحسين ومراعاة النوى
 سواء كان نوايا او نوى غير هذا العطش على مقبول سواء جعل عطش مفرج على مفرج
 كما هو الظاهر او عطش مفرج على جمل غير او مفرج على مقبول على ان لا يكون مفرج على
 شرط كما اجمعا قوله لا في العطش عليه من لسان من هو اصيل عليه السبيل الساق
 وهو قوله من عنف هو اذ عدا اعداءه كما عدا عنها طلال بالنعوى وسر ستم
 فاعل زعمت منه ليجيب والمطاب في هو ان النفس جليل القسم البتة الذي بعده
 وهو قوله ما ذى شعرك من الوداد لا فذكرت نفسي على النبي سواء شعركم و الا
 اي فان لم يقصد تشريك الثانية للاولى في حكم اعراضها حصلت الثانية عنها انشلا
 يلزم من العطش التشريك في المعنى وهو ان لا يخلو الى شيئا طبعيا ثم قالوا انما سكرنا
 ثم سهره من الله يستهزي ايم لم يعطش ايم يستهزي ايم على انما سكرنا لا ليس معطوف
 ليعنه قولهم انما سكرنا جلاء في جعل الضميمة على ان يقول قالوا فو عطش الله يستهزي ايم
 عليها ايم كونه مشاركا لها في كونه معقول قالوا وهذا باطل لا يه ليس معقول قول
 المتأخرين وانما قال على انما سكره وونا غرض من سهره من لا يه ثبانا لا كما سكره
 حكه وعلى الثاني اي على تقدير ان لا يكون للاولى عمل في كسر ارباب ان قصد بطلانها
 اي يبط الثانية بالاولى على نحو ما طرأ سوى الواو وعطش ايم اي عطش لثانيه على
 الاولى بدل السامط من غير اشتراط في اخره فدخل زيد في مخرج عمرا وشعره عود
 اذا قصد ان تعقب ان الملهة وذلك لان ما سوى الواو من حروف العطش يعيد

فيكون هذا هو المعنى من المتعدي جلافاً زيد بكسبه ومع او وشعر وعطش
 لان هذا العطش المفرد على الفجر وشرط كون عطش الفجر على الفجر بالواو مقبولا ان
 يكون بينهما وجه تسميه متعديون يد كانه شاعرا جلافاً زيد بكسبه معطوف على المعنى
 الظاهر انه اعادة خبر الواو من جرو ولا يعلق له لئلا يفتقر الى الفاء ونعم حتى و
 هذا فاسد لان هذا السكون مختص بالواو لان لكل من اللفاء وشره حتى معنى
 اذا وجد كان العطش مقبولا سواء وجد بين المعطوف وبين المعطوف على وجه تسميه متعديا ولا
 نحو زيد بكسبه في عطش او لم يعط عطشا كان مصدره كاعطاء بعد اكتنا به جلافاً زيد بالواو فانه
 ليس له هذا المعنى فلا يرد له من جامع ولهذا في عطش على اي تمام قوله لا ولا اي هو جلافاً
 النوى وصبر وان ابا الحسين كريم اذ كانا مناسبه بين كرم ابي الحسين ومراعاة النوى
 سواء كان نوايا او نوى غير هذا العطش على مقبول سواء جعل عطش مفرج على مفرج
 كما هو الظاهر او عطش مفرج على جمل غير او مفرج على مقبول على ان لا يكون مفرج على
 شرط كما اجمعا قوله لا في العطش عليه من لسان من هو اصيل عليه السبيل الساق
 وهو قوله من عنف هو اذ عدا اعداءه كما عدا عنها طلال بالنعوى وسر ستم
 فاعل زعمت منه ليجيب والمطاب في هو ان النفس جليل القسم البتة الذي بعده
 وهو قوله ما ذى شعرك من الوداد لا فذكرت نفسي على النبي سواء شعركم و الا
 اي فان لم يقصد تشريك الثانية للاولى في حكم اعراضها حصلت الثانية عنها انشلا
 يلزم من العطش التشريك في المعنى وهو ان لا يخلو الى شيئا طبعيا ثم قالوا انما سكرنا
 ثم سهره من الله يستهزي ايم لم يعطش ايم يستهزي ايم على انما سكرنا لا ليس معطوف
 ليعنه قولهم انما سكرنا جلاء في جعل الضميمة على ان يقول قالوا فو عطش الله يستهزي ايم
 عليها ايم كونه مشاركا لها في كونه معقول قالوا وهذا باطل لا يه ليس معقول قول
 المتأخرين وانما قال على انما سكره وونا غرض من سهره من لا يه ثبانا لا كما سكره
 حكه وعلى الثاني اي على تقدير ان لا يكون للاولى عمل في كسر ارباب ان قصد بطلانها
 اي يبط الثانية بالاولى على نحو ما طرأ سوى الواو وعطش ايم اي عطش لثانيه على
 الاولى بدل السامط من غير اشتراط في اخره فدخل زيد في مخرج عمرا وشعره عود
 اذا قصد ان تعقب ان الملهة وذلك لان ما سوى الواو من حروف العطش يعيد

ولاد تمام ایا که لا محاله اخبار هم عن نفسهم می باشد پس خبر هم لو قوالا دلالت
لدا هم عن نفسهم و التسلیم عن غیر هم لو کن علیهم موا حذل فكان فی دلاله الاخبار
والا عطف عمل قول فان كان لا دلای حکم ای وان لم یکن لا دلای حکم لم یقصد اعطاءه
لثانیة وذلك بان لا یكون لها حکم بحدیث علی مفهوم الجملة او یكون ذلك ولكن قصد
اعطاءه لثانیة ايضا فان كان بينهما ای بین الجملة بین کمال الانقطاع بلا ایام ای
بدون ان یكون فی الفصل ایام خلاص المصنوع او کمال الاتصال او شیدا احدهما
ای حل لکما بین فکذلک لای یتمتع الفصل والا ی وان لم یکن بينهما کمال الانقطاع
بلا ایام ولا کمال الاتصال ولا شیدا احدهما ایام یصل عن تحقیق ذلک ایامه او لم یصل
ولم یصل عن تحقیق ذلک ایامه یقتضی تسمیة خبرهم بان یكون معناه وقت لا یوم عطف الشیء علی نفسه
ولیصل عن حوال الجملة الذکر کما یصل عن حوال الذکر لان حکم لم یقصد اعطاءه
لثانیة مستلزم لاول کمال الانقطاع بلا ایام لثانی کمال الاتصال لثالث شیدا کمال الانقطاع
الرابع شیدا کمال الاتصال الخامس کمال الانقطاع مع کلاهما السادس للمصطلح بین
انکما بین حکم لا یخبر فی الوصل وحکم لا یصل بهما لیس اتصالا فی الاصل الثالث
فعدم لثانیة سید و امرانی و ثانی و الرابع فعدم الخبر الرابع المقتضی فی الریاط بالعاطف
فاصل المصنف فی تحقیق الخبر امرانی الستة و قال اما کمال الانقطاع فلا یختلفا
خبر او انشاء لفظا ومعنی ای یكون احدهما یخبر خبر اللفظا ومعنی والاخری انشاء
لفظا ومعنی نحو و قال ان یصل خبرا و انشاء فکل مختلف امری یجری بقدره +
الرائی الذی یقدم الفهم لفظ الجاء و کلاهما رسوا ای قیوا من رسیة السبقیة
ای جیسها بالرساء و ان رسوا ای ضاعها و تعانها و ان الضمیر للرساء ای قال لرائی
القوم ومقدّمهم قیوم انشاق فان و صل لغیر محیی بقدر الله و قد عدا لکجهین
یحیی و کما قد لم یرده و قبل الضمیر للسبقیة و قبل فخر و الله ما ذکرناه فاما کما
ایسوا انشاء لفظا ومعنی فی ریط اخبار کذلک لم یعطف علی یصل ایضاً لیسر و ما جود الله
لان الغرض من قولهم ان رسوا لا یصله المراء و لا یام فی محکم بالعکس یعنی یصله لا یصله علی المراء و
کما فی سلمه من عمل مختلف فان قلت هذه الاقام کما علی التقدر و لثانی حوالا یكون یصله
الاولی علی ان لا یصله الجملة الاولی فی هذا المثال وهو قوله رسوا فی عمل المنصب

انما یقال ان خبرهم عن نفسهم
لدا هم عن نفسهم و التسلیم عن غیر هم
لو کن علیهم موا حذل فكان فی دلاله
الاخبار و الا عطف عمل قول فان كان
لا دلای حکم ای وان لم یکن لا دلای حکم
لم یقصد اعطاءه لثانیة وذلك بان
لا یكون لها حکم بحدیث علی مفهوم
الجملة او یكون ذلك ولكن قصد
اعطاءه لثانیة ايضا فان كان
بينهما ای بین الجملة بین کمال
الانقطاع بلا ایام ای بدون ان
یكون فی الفصل ایام خلاص المصنوع
او کمال الاتصال او شیدا احدهما
ای حل لکما بین فکذلک لای یتمتع
الفصل والا ی وان لم یکن بينهما
کمال الانقطاع بلا ایام ولا کمال
الاتصال ولا شیدا احدهما ایام یصل
عن تحقیق ذلک ایامه او لم یصل
عن تحقیق ذلک ایامه یقتضی
تسمیة خبرهم بان یكون معناه وقت
لا یوم عطف الشیء علی نفسه و لیصل
عن حوال الجملة الذکر کما یصل عن
حوال الذکر لان حکم لم یقصد
اعطاءه لثانیة مستلزم لاول کمال
الانقطاع بلا ایام لثانی کمال
الاتصال لثالث شیدا کمال الانقطاع
الرابع شیدا کمال الاتصال الخامس
کمال الانقطاع مع کلاهما السادس
للمصطلح بین انکما بین حکم لا یخبر
فی الوصل وحکم لا یصل بهما لیس
اتصالا فی الاصل الثالث فعدم
لثانیة سید و امرانی و ثانی و الرابع
فعدم الخبر الرابع المقتضی فی
الریاط بالعاطف فاصل المصنف فی
تحقیق الخبر امرانی الستة و قال
اما کمال الانقطاع فلا یختلفا
خبر او انشاء لفظا ومعنی ای
یكون احدهما یخبر خبر اللفظا
ومعنی والاخری انشاء لفظا
ومعنی نحو و قال ان یصل خبرا
و انشاء فکل مختلف امری یجری
بقدره + الرائی الذی یقدم
الفهم لفظ الجاء و کلاهما
رسوا ای قیوا من رسیة السبقیة
ای جیسها بالرساء و ان رسوا
ای ضاعها و تعانها و ان الضمیر
للسباق ای قال لرائی القوم
ومقدّمهم قیوم انشاق فان و
صل لغیر محیی بقدر الله و قد
عدا لکجهین یحیی و کما قد لم
یرده و قبل الضمیر للسبقیة و
قبل فخر و الله ما ذکرناه
فاما کما ایسوا انشاء لفظا
ومعنی فی ریط اخبار کذلک
لم یعطف علی یصل ایضاً لیسر
و ما جود الله لان الغرض من
قولهم ان رسوا لا یصله
المراء و لا یام فی محکم
بالعکس یعنی یصله لا یصله
علی المراء و کما فی سلمه
من عمل مختلف فان قلت
هذه الاقام کما علی التقدر
و لثانی حوالا یكون یصله
الاولی علی ان لا یصله
الجملة الاولی فی هذا
المثال وهو قوله رسوا
فی عمل المنصب

[illegible][illegible][illegible]

وان الذي ينبغي ان يبين كتابا كما تقول هو ان جعل في الكتاب في الرجلية كل ما هو
 بالنسبة اليه ليس به رجل جازي بل هو رجل غير جازي بسبب هذا المبلغ الذي ان يتوهم
 السامع قبل ان يامل ان ياتي قوله ذلك الكتاب مما يرى به جازيا فاما من غير ان يكون صادرا
 عن ربه ويتوهم به غير فاقبحه على لفظ المبني المفعول والمرعي المستعاضة ان قوله لا يبر
 فيه المصنوع الجازي الى قوله ذلك الكتاب اي ولما جاز ان يتوهم ان قوله ذلك الكتاب
 جازي جعل قوله لا يبر فيه تابع لقوله ذلك الكتاب ففعل ذلك لا يتم قوله انما هي لـ
 لا يبر فيه وزان نفسه في جملته في يد نفسه والاني هو جدي اي هو جدي للفقير
 فان حادها في راي الكتاب في اللفظ يتجلى في وجهه لا يملك كونه في نفسه جدي من
 الابهام والتظهير وكذا الشيء نهايته حتى كانه هذا يتخصر حيث جعل الخبر
 مصدرا لاسم فاعل فعل يمل هذا للفقير وهذا معنى ذلك الكتاب لان معناه
 كما مر ان الكتاب لا يكامل والمراد به كما قال في اللفظ لان الكتاب السماوي يتبعها اي
 اللفظ يقال ليكن على محسب كذا على قدره وعدده وتقدم الجازي المحرر
 اي يجبرها تنافوا في درجاته كمال لا يجبر غير هاهنا قلت قد تنافوا
 الكتاب بحسب حيزه العظم واليه كما قال فان فاق سائر الكتب باجران نظم قلت
 هذا داخل في هذا لا يبر فيه انما التصديق على قوله تعالى وزان هذه المقتنين
 وزان قوله الثاني في جوابه في زيد زيد لم يكن مقررا لقوله ذلك الكتاب مع اتفاقهما في
 المعنى بخلاف قوله لا يبر فيه فانه وان كان مقرر ان الكتاب مختلفان حتى فلهذا
 جعل بمنزلة التاكيد المعنى في هذا ولكن ذكر الشيخ في كمال الجازي ان قوله لا يبر فيه
 بيان وتوكيد وتحقيق لقوله ذلك الكتاب في زيادة تثبيت له من ان يقول هؤلاء
 الكتاب هو ذلك الكتاب فتعريفه ثانيا للتثبيت او يدل انهما اعطى على قوله كذا
 لا الى في القسم الثاني من كمال الفصل ان يكون كلمة الثانية في كمالها اولى لا في غير اقية
 من المراد او في اواخره بخلاف الثانية فانها اولى بالاشبه غير الواحدة والمقام يقتضون تناف
 بشا في بيان المراد كذا في المعنى من كمال ان يكون الكلام وايضا انما المراد وهذا الاتفاق
 فيا يبر فيه لكونه كذا في تارة التسمية مثل كمال المراد من القسمين او في قوله او
 عجيبا او لفظا فقتل الثانية من كمال من قوله في بعض او لا شتمال من منبوعه

في قوله تعالى وان الذي ينبغي ان يبين كتابا كما تقول هو ان جعل في الكتاب في الرجلية كل ما هو
 بالنسبة اليه ليس به رجل جازي بل هو رجل غير جازي بسبب هذا المبلغ الذي ان يتوهم
 السامع قبل ان يامل ان ياتي قوله ذلك الكتاب مما يرى به جازيا فاما من غير ان يكون صادرا
 عن ربه ويتوهم به غير فاقبحه على لفظ المبني المفعول والمرعي المستعاضة ان قوله لا يبر
 فيه المصنوع الجازي الى قوله ذلك الكتاب اي ولما جاز ان يتوهم ان قوله ذلك الكتاب
 جازي جعل قوله لا يبر فيه تابع لقوله ذلك الكتاب ففعل ذلك لا يتم قوله انما هي لـ
 لا يبر فيه وزان نفسه في جملته في يد نفسه والاني هو جدي اي هو جدي للفقير
 فان حادها في راي الكتاب في اللفظ يتجلى في وجهه لا يملك كونه في نفسه جدي من
 الابهام والتظهير وكذا الشيء نهايته حتى كانه هذا يتخصر حيث جعل الخبر
 مصدرا لاسم فاعل فعل يمل هذا للفقير وهذا معنى ذلك الكتاب لان معناه
 كما مر ان الكتاب لا يكامل والمراد به كما قال في اللفظ لان الكتاب السماوي يتبعها اي
 اللفظ يقال ليكن على محسب كذا على قدره وعدده وتقدم الجازي المحرر
 اي يجبرها تنافوا في درجاته كمال لا يجبر غير هاهنا قلت قد تنافوا
 الكتاب بحسب حيزه العظم واليه كما قال فان فاق سائر الكتب باجران نظم قلت
 هذا داخل في هذا لا يبر فيه انما التصديق على قوله تعالى وزان هذه المقتنين
 وزان قوله الثاني في جوابه في زيد زيد لم يكن مقررا لقوله ذلك الكتاب مع اتفاقهما في
 المعنى بخلاف قوله لا يبر فيه فانه وان كان مقرر ان الكتاب مختلفان حتى فلهذا
 جعل بمنزلة التاكيد المعنى في هذا ولكن ذكر الشيخ في كمال الجازي ان قوله لا يبر فيه
 بيان وتوكيد وتحقيق لقوله ذلك الكتاب في زيادة تثبيت له من ان يقول هؤلاء
 الكتاب هو ذلك الكتاب فتعريفه ثانيا للتثبيت او يدل انهما اعطى على قوله كذا
 لا الى في القسم الثاني من كمال الفصل ان يكون كلمة الثانية في كمالها اولى لا في غير اقية
 من المراد او في اواخره بخلاف الثانية فانها اولى بالاشبه غير الواحدة والمقام يقتضون تناف
 بشا في بيان المراد كذا في المعنى من كمال ان يكون الكلام وايضا انما المراد وهذا الاتفاق
 فيا يبر فيه لكونه كذا في تارة التسمية مثل كمال المراد من القسمين او في قوله او
 عجيبا او لفظا فقتل الثانية من كمال من قوله في بعض او لا شتمال من منبوعه

في قوله تعالى وان الذي ينبغي ان يبين كتابا كما تقول هو ان جعل في الكتاب في الرجلية كل ما هو
 بالنسبة اليه ليس به رجل جازي بل هو رجل غير جازي بسبب هذا المبلغ الذي ان يتوهم
 السامع قبل ان يامل ان ياتي قوله ذلك الكتاب مما يرى به جازيا فاما من غير ان يكون صادرا
 عن ربه ويتوهم به غير فاقبحه على لفظ المبني المفعول والمرعي المستعاضة ان قوله لا يبر
 فيه المصنوع الجازي الى قوله ذلك الكتاب اي ولما جاز ان يتوهم ان قوله ذلك الكتاب
 جازي جعل قوله لا يبر فيه تابع لقوله ذلك الكتاب ففعل ذلك لا يتم قوله انما هي لـ
 لا يبر فيه وزان نفسه في جملته في يد نفسه والاني هو جدي اي هو جدي للفقير
 فان حادها في راي الكتاب في اللفظ يتجلى في وجهه لا يملك كونه في نفسه جدي من
 الابهام والتظهير وكذا الشيء نهايته حتى كانه هذا يتخصر حيث جعل الخبر
 مصدرا لاسم فاعل فعل يمل هذا للفقير وهذا معنى ذلك الكتاب لان معناه
 كما مر ان الكتاب لا يكامل والمراد به كما قال في اللفظ لان الكتاب السماوي يتبعها اي
 اللفظ يقال ليكن على محسب كذا على قدره وعدده وتقدم الجازي المحرر
 اي يجبرها تنافوا في درجاته كمال لا يجبر غير هاهنا قلت قد تنافوا
 الكتاب بحسب حيزه العظم واليه كما قال فان فاق سائر الكتب باجران نظم قلت
 هذا داخل في هذا لا يبر فيه انما التصديق على قوله تعالى وزان هذه المقتنين
 وزان قوله الثاني في جوابه في زيد زيد لم يكن مقررا لقوله ذلك الكتاب مع اتفاقهما في
 المعنى بخلاف قوله لا يبر فيه فانه وان كان مقرر ان الكتاب مختلفان حتى فلهذا
 جعل بمنزلة التاكيد المعنى في هذا ولكن ذكر الشيخ في كمال الجازي ان قوله لا يبر فيه
 بيان وتوكيد وتحقيق لقوله ذلك الكتاب في زيادة تثبيت له من ان يقول هؤلاء
 الكتاب هو ذلك الكتاب فتعريفه ثانيا للتثبيت او يدل انهما اعطى على قوله كذا
 لا الى في القسم الثاني من كمال الفصل ان يكون كلمة الثانية في كمالها اولى لا في غير اقية
 من المراد او في اواخره بخلاف الثانية فانها اولى بالاشبه غير الواحدة والمقام يقتضون تناف
 بشا في بيان المراد كذا في المعنى من كمال ان يكون الكلام وايضا انما المراد وهذا الاتفاق
 فيا يبر فيه لكونه كذا في تارة التسمية مثل كمال المراد من القسمين او في قوله او
 عجيبا او لفظا فقتل الثانية من كمال من قوله في بعض او لا شتمال من منبوعه

۱- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۲- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۳- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۴- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۵- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۶- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۷- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۸- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۹- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.
 ۱۰- در این کتاب، به بیان احوال و سیرت ائمه اطهار (علیهم السلام) پرداخته شده است.

فلا يعطف عليها المأوى البدر والليل من كمال الانصاف ولا يعبر به على كمال التام
ع التاكيد كما لا يلزم شرط ملحق وان يلفق في النسبة دون جمل التاكيد ^{في قول} هذا للشيخ
كما لا يتحقق في قول الشيخ لاسيما ان العمل اعم من ان يكون له هو ان ^{في قول} هذا للشيخ
بدر المصنف ^{في قول} هذا للشيخ امرك به بانعام وبين وجبات عموم فالمراد التام على ^{في قول} هذا للشيخ
والعام يقتضي اعتناء ما يشاء من مطلق في نفسه او دفعه الى غير النافي اعني قول المذهب
بانعام الخ اوافق بتأنيده اي تأنيده المراد لانه اي لا التام الثاني عليها اي على عدم اعم
بالتحصيل من غير احواله على الخاططين للعاين من قول المرداد في وجهه في معنى
زبد وجهه لا يقول الثاني في الاول لان ما تعلّقوا بعمل الا عام والبرر وجهه
وغيره الثاني وهو ان الثانية منزلة بل لا تشتمل على قول المرحوم لا يقتضيها
والا فكل والسرير الجهر مسلما اي ان لو قيل فكل على امكن عليه المسلم من قوله
الحاكين في السرير الجهر فان المراد به اي بقوله اصل كمال اظهار الكراهة لا قامة
للمسألة والطالب وقوله لا تقتضي عندنا الوفي بتأنيده اي تأنيده المراد ان لا تكليف
سلبه بل لا لا لا تقتضي على المراد وهو كمال اظهار الكراهة لا قامة بالطابق مع
التاكيد المصالح والمناهي فان قلت فكيف لا تقتضي عندنا انما يدل بالطابق على طلبة لاقتضى
ا كما كان موضوع للنفي ما اظهر كراهة الشيء من اوانه مقتضى ان يكون له
عليه يكون بالانتماء دون المطابقة قلت نعم بل صار قولنا لا تقتضي عندنا
المرحقة في اظهار كراهة اقامته وحضوره معنى ان كراهة ايقال لا تقتضي عندنا
ولا يرد به كونه على قابل معنى اظهار كراهة خصي وانا انك يا ابن خال جمل هذا للشيخ
فصار لا تقتضي عندنا لا على كمال اظهار الكراهة لا قامة بالطابق وقيل هذا ايضا
ان لم يرد بالطابق لا كالة اللفظ على عام ما وضع ليعمل كانه في قوله لا يقتضي عندنا
صار يحال لانه اصل فاق لا كانه على كمال اظهار كراهة لا قامة تكسب بالطابق مع
انه ليس في معنى التاكيد بل انما يدل على ذلك بالانتماء بقرينة قوله فكل والسرير
الجهر مسلما وانه يدل على المراد من ان لا يرد على اظهار كراهة اقامته ليس بخالفة
من العلوق عندنا ليعتبر ان لا كراهة على من المراد لا تقتضي كانه اراد بالانتماء
منها بالعمومي لان ارجل منها بالصريح طلبة الرحلة وقد قصد في ضمني ان كراهة

[illegible]

عن الامامة اظهار الكراهية وظاهر ان كمال الظاهر المذكور اذ لا قامت له من جهة اخرى
 اصل يكون دلالة عليه بالنقص وان يقال ان النقص على الاثر لا يمتنع
 التي من ضده فظهر ان اصل يدل بالنقص على مفهوم لا يقع عندنا وهو اطلاقها
 بحسب العرف كما هو وجهه يقتضي ومنه ان يمتنع ان يكون النقص عندنا وان حسننا
 في الحقيقة لادرس حسننا لان عدم الامانة شعاعا لا يكون لا يكون لا يتغير كما في الفل
 امر اصل او يدل على وقبحه اصل في عدم الامانة غير اصل في مفهوم الاصل
 لا يكون بدل بعض ما بينهما من الامانة والملازمة فيكون بدل شتات الاموال
 في ان الجملة الاولى اعني اصل منصوبه المحل لكونه مفعول اقول كما في ارسوا اولها
 وقول في كلامنا ان اعني الامانة والبيت ان الثاني او في بتادية المراء يدل على
 ان الجملة الاولى فيها ما فيه يتتام المراد لكونها كغير الواجبة اما في الامانة فمما فيها من
 الاحمال واما في البيت فلما في ذلك انما على تمام المراد من القصور واما ما على
 على موكدة في القسم الثالث من كمال الاتصال تكون الجملة الثانية بيان الاول فبينما
 منزلة عطية البيان من مشروبه في اذاعة الايضاح فلا تقطع على التمام والاختصاص
 لتبين الجملة الاولى في الثانية خفاء الاول مع اقتصاد المقام ان الله محققون للشيء
 قال يا مد هل ادلك على شيء من الخلق ملك لا يملكه فان وزاد في ان قولنا بل يا مد
 وزاد عمر في قوله تعالى ان من جف من جفصل قال يا مد يا ناوتو خيرا لعله
 في سوس اليه الشيطان كما جعل عمر يا ناوتو خيرا لا يجوز ان يقال ان من
 يا بشطه البيان للفرع اذا اذاعتها النقص على الشيطان ان لم يكن قال يا ناوتو
 توحيصا لوسوسه فليست بل وقد عطف الجملة التي قطع بيان الاول عليها تنبيه على
 استسلامها ومصارعة الاول لكونه تعالى يسوسكم سوء العذاب في بيت ابناكم
 وفي سورة قايماهم ويحيون يا ناوتو خيرا كرم الواو جعله بيان ليسوسكم فمقتضا
 للعداوت حيث انها جعل التي تنسب لانه اوفى على جسد العذاب واداء عليه
 من اذاعة ظاهر كانه جسد يخرج من كرم قطع الجملة اعقابها ان كوايما ان نقص
 لمخرج من مخرج ان كرمه تعالى عذابهم من كرم الله مخرج كانه من اذاعة الجرم ان كرم
 مخرجكم الى من هو قادر على كل شيء فكان قادرا على اشد ما المراد من عذابكم ولما فرغ

^a 25°C , 1 atm, 100% relative humidity.

2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 26

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المخبر من أمان لأهله وقال السكاكي أخرج الثاني من الحالة المغتصبة للقطع من يكون
الحكام السابق بغيره كما لو كان السؤال في ذلك السؤال المدلول عليه بالظهي
منزلة الواقع ويطلب بالحكام الثاني وقوع جوابه إليه فيقطع عن الكلام السابق
لذلك وتزيل السؤال بالظهي منة الواقع وأهله لأنه لا تكون كخانة السامع
أن يسمع وإن لم يسمع منه عطف على إغناء أي مثل أن لا يسمع من السامع شيء فحذف
وكراهة سماع كلامه ومثل أن لا يقطع كلامك بكلامه ومثل القصد إلى
يكتفي بالعنى بتقليل اللفظ وهي بتقدير السؤال وتروك المعاطف وتزول الظهي
كلام السكاكي كونه على المحل الذي تزيل من ذلك السؤال كافي كلام المصنف على حذف
نظر إلى أن قطع الثانية على الأولى مثل قطع الجواب عن السؤال لكونها كالمصنوعة
بها ألفا يكون على تقدير تشبيه الأولى بالسؤال وتزولها من ذلك ولا حاجة إلى
أن تكون الجمل الأولى مثلها للسؤال كاف في كون الثانية التي هي الجواب كالمصنوعة بها
علم للشارع صاحب الكفayan حيث قال فما عطف فحذف الكفا أي قوله تعالى إن الذين
كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون فحذف الكفا وأنت هذا التقدير
الثانية مسوقة لبيان أن الكفا من حصره تركت فيه الجان في بيان الفصح
والأسلوب مما حل من الكلام في المعاطف فجاء قوله تعالى لا يلهيهم في يومهم وإن
الظهي في جميع ثم قال فان قلت هذا الفرض من أن الذين في متنوع جاء على التقديرين
فأما إذا قيدته وقسمت الكلام بصلة إلى منين ثم قسمة الكلام في غير صفته أصدا دهم
كان مثل قوله تعالى لا يلهيهم في يومهم فلهذا قوله أن الجمل المبدع بقية التقديرين
الاستيناف أو أنه جمل على تقدير سؤال وذلك إذا جعله في حجم التقديرين فإما على
وإن كان مبتدأ في اللفظ وفي الحقيقة كما لا يرى عليه وبسبب الفصل المذكور الثاني يكون
الثانية جواب السؤال اقتضته الأولى استينافا وكون الجمل الثانية نفسها استينافا
كالمصنف متنازع وهو أن الاستيناف ثلاثة أضرب الأول السؤال الذي تفتحه الجمل الأولى
أما على الثاني فحكمه كحكمه في السؤال في كيف أنت قلت جليل وسهوا وهو من طول
أن ما باله جليل أو ما سبب عطفك وذلك لأن العادة أن تراها قبل فلا بد عليك أن
يستل عن سبب غيره وموجب مرضه لا يقال له سبب غيره كان أو كذا كما لا ينبغي

[illegible]

السهر والحزن فانه قلما يقال هل يسبب مرضه السهر والحزن لانهما ابدال سببا لا فاعل
 فعله ان السؤال عن السبب المطلق دون السبب الخاص وعدم انكار ابعاضه شعره يد لك
 وامر من سبب خاص لهذا الحكم حتى وما ابرئ نفسي ان افسد ما عا به السوء كانه قيل
 هل انفسا ما عا به السوء فقيل نعم ان انفسا ما عا به السوء فالتا كذا دليل على السؤال
 عن السبب الخاص في الجواز عن مطلق السبب لا يترك وهذا الضمير يقتضي ان كان الحكم كامرا
 في حوالا لاسنا دسمن ان الحاطبة وكان من قد دوا في الحاطبة لانه حسن بقوته فكذلك علم
 ان المدا دبا لاقتضاء ههنا لا اقتضاء على سبيل الاختصاص لا على سبيل الوجوب
 فاذا قلنا ساعد بل ان العباد حوله فهو جواز للسؤال عن السبب في الخاص اي
 هل العباد حوله في اذنا قلنا لا نعم في جواب ما قلنا مطلقا ليس هو في ظاهره من
 موضوع الفصل فاذا قلنا العباد حوله في فهم فصل حتى تقدم في ولا استيناف
 جواب السؤال عن مطلق السبب لم تأمر بما لم تأمر به لانه لا يبعد ان يوصل به في قوله
 فينعاوت هذه الثلاثة بحسب تفاوت المسامعات وامر من غير ما في غير السبب

المطلق والسبب الخاص في قالوا سلاما قال سلام اي قال اذ كان ابراهيم عليه السلام
 في جواب سلامهم فقيل قال سلام اي جاهدته احسن من جاهدته لان تحته تم كما
 بالجملة الفعلية الدالة على المحرور في سلم سلاما وتحته بالاسمية الدالة على
 الدوام والشيء في سلام عليكم وقوله منكم العواقل انني في فخر العواقل جمع
 خادعة بمعنى جماعة خادعة كما في عاخذة بديل قوله صديقا ولما كان هذا مظنة
 ان يتوهم ان غيرة مما استكشف كاهوشان الذناعات وانشدنا ما استند به
 بقوله ولكن غمري لا تضل ففصل قوله صدقوا عا قبله لكونه استينافا لاجل السؤال
 عن غير السبب كانه قيل اصدقائي هذا الزعم ان كان يوافق قيل صدقي ومثل الكصف
 بمن لاين لان السؤال عن غير السبب ايضا اما ان يكون على اطلاع كما في المثال الاول اما
 ان يشتمل على خصوصية كما في المثال الثاني فان الحكم حاصل باحد من الصدق واكذب وانما
 السؤال لتقصيحه ولاستنفاد في جاسع منكر الخاسر وايضا من هذا التقسيم اولا استيناف
 وجوان منه ما ياتي باعادة اسم ما سبق نقضه اذ في عا بعد الاستيناف في الحكم ليعمل
 بلا واسطة والاصل المتوقف عن الحديث في احسن استيفاء الى زيود بديل حقيقة

والاصل في قوله سلام اي جاهدته احسن من جاهدته لان تحته تم كما بالجملة الفعلية الدالة على المحرور في سلم سلاما وتحته بالاسمية الدالة على الدوام والشيء في سلام عليكم وقوله منكم العواقل انني في فخر العواقل جمع خادعة بمعنى جماعة خادعة كما في عاخذة بديل قوله صديقا ولما كان هذا مظنة ان يتوهم ان غيرة مما استكشف كاهوشان الذناعات وانشدنا ما استند به بقوله ولكن غمري لا تضل ففصل قوله صدقوا عا قبله لكونه استينافا لاجل السؤال عن غير السبب كانه قيل اصدقائي هذا الزعم ان كان يوافق قيل صدقي ومثل الكصف بمن لاين لان السؤال عن غير السبب ايضا اما ان يكون على اطلاع كما في المثال الاول اما ان يشتمل على خصوصية كما في المثال الثاني فان الحكم حاصل باحد من الصدق واكذب وانما السؤال لتقصيحه ولاستنفاد في جاسع منكر الخاسر وايضا من هذا التقسيم اولا استيناف وجوان منه ما ياتي باعادة اسم ما سبق نقضه اذ في عا بعد الاستيناف في الحكم ليعمل بلا واسطة والاصل المتوقف عن الحديث في احسن استيفاء الى زيود بديل حقيقة

بل واسطة والاصل المتوقف عن الحديث في احسن استيفاء الى زيود بديل حقيقة

بالاحسان ومنه ما بين على صفة أي على صفة ما استوفى عنه دون اسمه يعني كونه
المستند إليه في الجملة لا يستين في صفة من صفات من قصد استينافا في كونه عنه
اعني صفة تصلح لتدبر اليه في هذه العباراة أو مخرج من قولهم ومنه ما بين
بأعادة صفة لأي عادة ذكر ذلك الشيء بصفة من صفات مستحق احسانا في
مهد يقر بأن قد يمد أهل ذلك والوال والمقدر شيئا ما إذا أحسن إليه أو هل هو
حقيق بالاحسان وهذا أي لاستيناف البني على صفة ما استوفى عنه ابلغ
وأحسن شتار على بيان السبب الموجب للحكم كهدم الصدقة في المثال المذكور ليعا
يسبق في القوم من تروى الحكم على الوصف أو الإصف عليه وأما إعادة صفة المستند
عنه في الكلام السابق بصفات فذكر في الاستيناف بالصفات اسم الألفاظ التي
قد أحسن إلى زيد الذكر بم الفضل في الاستيناف بالاحسان فالألفاظ التي هي على ذلك
وهي قوله تعالى ذلك على قدر منكم على وجهه فقلت في السؤال والاستيناف عن
السبب في الجواب على مثل هذا لانه سوا كان بأعادة اسم الاستيناف على وجهه
صفة أن كان جرح غير فلا علة لاستيناف على السبب في قوله تعالى قالوا لعلنا نعلم
وهو لعمري العادل لبيت سوا كان بأعادة الاسم واصفة فما وجد هذا الكلام قلت
ينبغي أنما أثبت لشيء حكم ثم قدس سؤال عن سببه وأثبت أن يجب عنه بان يجب
خلاله أن يستثنى من ذلك الحكم وأهل له هذا الجواب يكون تاريخ بأعادة اسم ذلك الشيء
فيغيره أن سبب هذا الحكم كونه حقيقا به وقارة بأعادة صفة فيغيره أن يستثنى
لهذا الحكم هو هذا الوصف وليس يجوز هذا في سائر صور الاستيناف فقلت أمثل
وقد يحدث صدر الاستيناف فعلا كان أو اسما نحو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
رجال كانوا فيل من يجهه فقبل رجال أي يجهه رجال وعليه نعم أوصل زيد أو نعم جلا
زيد على قول أي على قول من يجمل الشخص خرج من هذا نحو وثي فهو زيد ويحصل
الجهل لاستيناف فاجاب بالسؤال عن تفسير الفاعل المبرم كأمه وقد جازت الاستيناف
كله أما مع قيام شيء مقامه فتقول المحاسن محبوبة إلى الله عز وجل على المحرم
قربى من له قلب أو ياب إليه في القلوبين لله وقربى من هو في القلوبين لله
في الشفاء إلى اليمن ومن حلة في الصعيق إلى الشام وليس كذلك

[illegible][illegible][illegible]

انشاءتین لفظاً او تکون الاولی نشأتیة لفظاً والثانیة خبریة و بالانکسار و کان
کتابها انشاءتین معنی قطبان یکو خبریتین لفظاً او الاولی خبریة لفظاً
والثانیة انشاءتیة او بالعکس فالجوج ثمانیة اقسام فالانفاق لفظاً معنی قوله
تعالی ^{و انما انفقنا} انفقنا دعوتهم و قولنا لا یدر لعل نعم و انما انفقنا ^{و انما انفقنا} خبریة
انفاقتین اسمیة و فعلیة و الثانیة سبب اسمیة و قوله تعالی و انما انفقنا ^{و انما انفقنا} خبریة
فی الانشاءتین و الانفاق معنی قطب یکو له اللفظ کما لا یحدها لکن انشاءتین یکو
لفظیة علی قریب من اقسام الستة و عادیة الکاف ^{و انما انفقنا} سبب علی ان ذل الانفاق معنی حفظ
فقال و تقرون تعالی واذ اخذنا من اشیای بنی اسرائیل ^{و انما انفقنا} نقصد من الله و بالوالدین احسانا
و علی تقریب و الیه فی المساکین و قولوا للناس حسناً فطفت قولوا علی الصعدون
و علی ما و ان خلدوا لفظاً کما متفقان معنی ان الصعدون اخبار فی معنی الاشياء
ان الصعدون ^{و انما انفقنا} انما انفقنا بنی هلالی فلا نقول کذا تعدیل و هو الخبری مع ان کون کذا یخرج
لک لاشتغال ^{و انما انفقنا} فهو خبری و قوله و بالوالدین احسانا لا یلزم قوله و اما ان یقید خبر فی معنی
الطلب یدبر علی المبالغة لئلا یؤثر فی تحقیق معنی احسن و هو عطف علی الصعدون
فیوم من الاقسام ^{و انما انفقنا} و هو ان تكون انشاءتین معنی قطبان تکو کل اهما خبریة لفظاً
او خبریة من اولی الامر ^{و انما انفقنا} فاصطلاح علی هذا الظاهر ای احسوا بالوالدین احساناً و قوله
تعالی فی سورة النصف و یشر فیهم من طغاف علی منون قبله و قوله تعالی یا ایها الذین
امنوا اهل ادکم لعل فی تحذیر تخفیر کون علی الذین یؤمنون بالله و رسوله لا یؤمن
امور کذا فی کشف ^{و انما انفقنا} فیه نظر ان الخطاب بالاول هو المؤمنون خاصة بدلیل قوله
تعالی یا ایها الذین امنوا ^{و انما انفقنا} و انما انفقنا علی السلاطین و اما ان کانهما تاسیس من کلمة انفق
انما یفصح عطف لاهل الجحیم علی اهل الجحیم ^{و انما انفقنا} اخبر لا یحدها لکن خبریة و انما انفقنا
باعتد علی قریب ان مؤمنین اهل الجحیم و الاستیفاء کما هم قالوا کیف یفصل حقن تروم
بالله ای مؤمنین اهل الجحیم عطف علی اهل الجحیم ^{و انما انفقنا} ان عطف علی قول و انما انفقنا یا ایها الذین
امنوا ای مؤمنین اهل الجحیم و انما انفقنا ^{و انما انفقنا} و انما انفقنا ^{و انما انفقنا} و انما انفقنا ^{و انما انفقنا}
و اما اتفق المحدثان فی الخبر معنی عطف و الثانیة انشاء و معنی اخبار قول تعالی و انما انفقنا ^{و انما انفقنا}
انفقنا الله و انفقنا فی برئ ما نشر کون انما انفقنا ^{و انما انفقنا} و بالانکسار قوله تعالی و انما انفقنا ^{و انما انفقنا}

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

النفس وطول القامة قال الخفيف في ذلك على الاعجاز اعلم انه كما يجب ان يكون الحد من حد واحد
 المحلثين بسبب من الحد من حد واحد في الاخرى كذلك ينبغي ان يكون الحد من الحد من حد واحد
 بجري يجرى الشب والظفر والذئب من الحد من حد واحد في الاخرى كذلك ينبغي ان يكون الحد من الحد من حد واحد
 شاعر كان خلفا من القول السكاكي كما مع بين الشديدين قد نقل المصنف كلامه
 السكاكي وقصر فيه بما جعله من لظنانه انه اصلاح له من غير شرح او هذا الكلام
 معاذ بقا ما ذكره السكاكي ثم شير الى ما في نقل المصنف من الاختلال فقول السكاكي
 المدركة العقل وهو القوم العاقل المدركة لتلكها ان معناها الوهم وهي القوة العاقلة
 المدركة للعقل في المحرقة لا يوجد في المحسوسات من غير تناقض اليها من طريق العقل
 كادراك العادة والصدق من غير مثالا كادراك الشاة في سعة في الذئب ومنها الشاة
 وهي قرة تجتمع فيها صور المحسوسات تبقى فيها بعد غيبها على كمال المشرك وهي القوة
 التي تتأدى اليها صور المحسوسات من طريق الحواس الظاهرة في قدر كبرها وهي الحكمة بين
 المحسوسات الظاهرة كالحكم بان هذا الاصفر هو هذا الحلو ونحوه بالصورة ما يمكن
 ادراكه باحدى الحواس الظاهرة وبالمعاني ما لا يمكن ومنها المفكرة وهي التي لها قوة
 التفصيل والتدقيق بين الصور المأخوذة عن المحسوسات وبالمعاني المدركة بالوهم
 بعضها مع بعض وهو اما لا يمكن تمييزها او لا يمكن تمييزها عن بعضها ان يكون عقلها مستظرا
 بل النفس تستعملها على ان نظام قريه فان استعمالها بواسطة القوة الوهمية في الحقيقة
 وان استعمالها بواسطة القوة العاقلة وحدها او مع القوة الوهمية في المفكرة الخافيه
 هذا فقول ذكر السكاكي ان يجب ان يكون بين المحسوسات ما بعد القوة للمفكرة
 بعضها من جهة العقل ومن جهة الوهم او من جهة الخيال فكما مع بين المحسوسات اما
 عقلها ان يكون بينهما في التصور المدركة بالوهم العقلية بسبب يقتضيه العقل
 اجتماع المحسوسات في المفكرة قال السكاكي هو ان يكون بين المحسوسات في تصور
 مثل الاتحاد في الخبر عنه اذ في الخبر وفي قديم من قيود هو مثل الموصف او الكمال او
 المظهر ونحو ذلك فظهر انه امر اذ التصور بالامر المصور او كذا في الامر بالظن
 التصور انما يتصل بقات على المعلوما ان التصور به والتفصيل بغيره او كما مثل
 هذا القاي في تصور من تصور التهيؤ فما شئنا الى سبب كون الاتصال

الاعمال في النفس من جهة العقل ومن جهة الوهم او من جهة الخيال فكما مع بين المحسوسات اما
 العقلها ان يكون بينهما في التصور المدركة بالوهم العقلية بسبب يقتضيه العقل
 اجتماع المحسوسات في المفكرة قال السكاكي هو ان يكون بين المحسوسات في تصور
 مثل الاتحاد في الخبر عنه اذ في الخبر وفي قديم من قيود هو مثل الموصف او الكمال او
 المظهر ونحو ذلك فظهر انه امر اذ التصور بالامر المصور او كذا في الامر بالظن
 التصور انما يتصل بقات على المعلوما ان التصور به والتفصيل بغيره او كما مثل
 هذا القاي في تصور من تصور التهيؤ فما شئنا الى سبب كون الاتصال
 السكاكي ان يكون بينهما في التصور المدركة بالوهم العقلية بسبب يقتضيه العقل
 اجتماع المحسوسات في المفكرة قال السكاكي هو ان يكون بين المحسوسات في تصور
 مثل الاتحاد في الخبر عنه اذ في الخبر وفي قديم من قيود هو مثل الموصف او الكمال او
 المظهر ونحو ذلك فظهر انه امر اذ التصور بالامر المصور او كذا في الامر بالظن
 التصور انما يتصل بقات على المعلوما ان التصور به والتفصيل بغيره او كما مثل
 هذا القاي في تصور من تصور التهيؤ فما شئنا الى سبب كون الاتصال

۱- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۲- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۳- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۴- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۵- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۶- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۷- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۸- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۹- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔
 ۱۰- حضرت علی (ع) نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اللہ کے رسول کے ساتھ لے کر جائے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں ایک مکان بنائے گا۔

مما يقتضيه سببه العقل جميعه في العقل فكيف يقولوا ان العقل يجرى بين المخلوقين
التشخيص في الخارج يرفع التعدد بينهما لان العقل يجرى كايديك هذا لا يخرج شي من
حيث هو خارجي بل يجرى عن العواض الشخصية الخارجيه وينتزع من الشيء الكلي
فيدركه فالتماثل اعجز راجع الى الشخصات المتماثلين فيكون حضور احد هما في
العقل حضورا كاملا واخر وانما قال عن الشخص في الخارج لان كل ما هو حاصل في العقل
فلا بد له من شخص عقلي ضروري انما ينشأ عن سائر العلومات انما قلنا انه لا بد له من شخص في
الذات لا بد له من شخص في الخارج ايضا سطر الاكالات الجماعية لا بد له من الكليات على
الخبريات كعلمنا ان الانسان كذا كذا في يد كذا كذا لكن ادركه ككل بالذات
للمجرد بالاكالات وكذا حكمه بان هذا اللون غير هذا الطعم ونحو ذلك فان قلت يخرج
عن الشخص في الخارج لا يقتضيه ارتفاع تعدد ما هو ابرز ان يتعدا دبعول ارض كلية متماثلة
في العقل مثال ان تعلم من يري انه رجل اسود فاضل وعمره وازد رجل اسود جاهل فقلت
اذا كانت الارصاف كلية كان اشرف لزيد وعمره وغيرهما من الخبريات فيها على
السوية باعتبار العقل وان كانت بحسب الخارج مختصة ببعض منها وبقية الاخر هو
ان القائل اذا كان جاهلا لم يرق قف محضة في انما يدركه كاتبة وعمر وشاعر على مثال
بين يدي وعمر ومثل الاخرى والصدارة ونحو ذلك انهما متماثلان لا يشتركا
في الانسانية وقد مر بطلان الخبرات في المراد بالتماثل اشراكهما في وصفاته
نوع اختصاص بها واشيئتم فيك في باب التشبيه وانضاف وهو كون الشيء بحيث
لا يمكن عقل كل واحد مما انما انما في العقل لا عقل في كل احد كما في العقل يستمر في كل
ضيق وهذا الوجه بينه كايديك العقل فان كل امر من غير علم اخر لا يستلزم سوا
انظام الغير فهو علمه والامر الاخر معلول متعلق كل واحد منهما بالقياس الى تعقل
الاخر والاقل اكل فان كل امر يصير عند الغير فانيا قبل في الامر فهو اقل
من الاخر والاخر هو الاكثر منه وذكر الشارح الاملا من المثال الاول مثال
التضاد في بين الامر المعقولة والثاني مثال التضاد بين ما يعلم المحسوس
للمعقولة كانت فيه نظر لان التضاد وانما هو بين مقهي في علمه وللعقل
مفهومي في الاقل والاكثر لا بد ان الذي لا تدرى ان تعقل ذاتك لواجب ليس

[illegible]

المتضاد باعتمادهما وجودهما شأن واحد كما في غير ذلك ارتفاع ولا خفض في غاية الخطأ ط
 لكنهما لا يتواردان على المحل الكونهما في الأجسام دون الآخر من فلا يكونان متضادين
 والاول والثاني في جميع المحسوسات ولعل قولك فان الاول هو الذي يكون سابقا على
 الغير لا يكون مسبوقا بالغير الثاني هو الذي يكون مسبوقا بواحد فقط فاشبه المتضاد
 باعتبار اشتغالهما على صفين لا يمكن اجتماعهما لكنهما ليسا متضادين لكونهما أحدهما
 المحسوس الموصوفين بالأولية والثانوية فان قلت كما جعل نحو الاسود والابيض من
 قبيل المتضادين باعتبار اشتغالهما على الوصفين المتضادين فيحصل نحو السماء والارض
 والاول والثاني ايضا من هذا القبيل بهذا الاعتبار لا كما الفرق قلت الفرق ان
 الوصفين المتضادين في الاسود والابيض جزءا من موصوفيهما بخلاف نحو السماء والارض
 فانها لاخرهما من طيفها خارجان واما الاول والثاني ان كانتا الأولية والثانوية تجزئ من
 موصوفيهما لكنهما ليسا متضادين انك ليس بينهما غاية الاختلاف لكونا انما هما بعد من الثاني
 مع ان العدد متغير في موصوفيهما فلا يكونان جوديين ثم يفتن سبب كون المتضاد شعبة
 حاصلا هو ان يقول فانما في الوهم بغيره في الوجود المتضاد وشمس المتضاد وشمس المتضاد
 في ان لا يحصل من احد المتضادين والاشيئين بهما لا يحصل في الآخر ذلك ان بعد المتضاد في
 خطوطه لا يبال مع الضدين والمغاير انك لا يستلزاما دالة فانه قبل الخطط لا يبالا لاسواء
 الا يحصل به انما يفاض وكن السماء ولا يرضى في ذلك على كل حال والوجه والافاق ليعقل
 يحصل كلاهما اذا خلاص لا يرضى عنهما فيقتضيه اجتماعهما في المقعد واخيرا خطيب
 على قوله وهي بمعنى الجامع لئلا يراهم اسبغية يقتضي اشياء اجتماعها في المقعد
 كان ليعقل من حيث انك لا تفرق متضاد ذلك وهو بان يكون بين ظهورهما اتفاق
 في الخيال سابق على ليعقل كما سبب مودة الى ذلك واسما بهما في اسباب الاتفاق
 في الخيال مختلفة وذلك في مختلفات الصور الثانية في الخيال وتبعا ووضوحا فكم
 من صور لا تفكر اليه في الخيال وهي في خيال آخر مما لا يجمع أصلا وكون صور
 تعقب عن خيال وهي في خيال آخر مما لا يقع قط ولما صاحب علم المعاني فضل احتيا
 الى معرفة الجامع لا من محقق ابراهيم الفضل والفضل وهو مبني على الجامع لاسباب الخيال فان
 جميع الصور في ذلك القاعدة بحسب اعتبارها في الخيال الصور في خزانة الخيال
 من صورها

۱- **فصل اول** در بیان کلیات و تعاریف
 ۲- **فصل دوم** در بیان اهمیت و ضرورت
 ۳- **فصل سوم** در بیان اهداف و مقاصد
 ۴- **فصل چهارم** در بیان روش و شیوه
 ۵- **فصل پنجم** در بیان نتایج و دستاوردها
 ۶- **فصل ششم** در بیان نتیجه و نتیجه گیری

في الوجهين واحد اختلافا لا غيرا بين باختلاف اعتبارين وبهذا يحصل المتأخر
ولا يخفى على المتصف الطبع هذا الوجه ودفعه وان دخل عند الجمهور وخفى على كثير من
الفحول الاذائع مثل ان يراد في احدهما الفصل وفي الاخرى البقوت مثل زيد قام
وعمر قاعد او يراد في احدهما المضي وفي الاخرى المضار مثل قوله تعالى ان الذين
كفروا وعدون وقوله ففروا فانهم وفروا يقتلون او يراد في احدهما الاطلاق
وفي الاخرى التقيد بشرط مثل قوله تعالى ان منكم منكم ايضا ومنه قوله تعالى و
قاتلوا انزل عليه ملك وكذا انما ملكا لقضى الامر تدليك شبه تعقيب
الفصل والوصل بالبحث على الجملة الى الية وكونها باو او تارة وبغير الواو اخرى لانه
وهو جعل الشيء ذائبة للشيء فكان هذا تقيما ليا الفصل والوصل وتكميل له +
والحال ان غير من موكدة في غير موضعين اسمية على أي مضمون كان
مطلقا على أي وفي غير موكدة في غير موضعين اسمية تارة وتارة اخرى
ما يقع بعد جملة الفعلية ايضا على أي بشرط في الموكدة كونهما بعد جملة اسمية لانه
يجعلها اقسما اخرى غير موكدة والمتعلقة وليس موكدة اقساما ثابتة فيها جملة الحركات المتصلة
ليست محلا للواو الشدة او الرطابة ما قبلها فلا يبحث ههنا الاعمال المنتقلة فتقول
اصل الحال المنتقلة ان تكون بغير واو لانها معرفة بالاصالة لا بالنبعية والاعراب
في الالهاما فما جرى به الدلالة على المعاني الطارئة عليها بسبب تركيبها مع الاعمال
فيكون على التعلق المعنوي بينهما وبين عوالمها فيكون مغنيا عن مخالف خلق آخر
كالواو واستدل المتصف على ذلك باقواس على الخبر والنعت فقال لانها
اي الحال وان كانت في اللفظ متصلين بغير الكلام بدونها انهما في المعنى حكم
على صاحبها كالخبر بالنسبة الى المبتدأ من حيث انك تثبت بالحال المصنف
لأن الحال كما تثبت بالخبر المعنى المبتدأ فانك في قولك جاء زيد اذكر ان تثبت
الركوب زيد كما في قولك زيد اذكر ان الفري انك تثبت بغير تقييد معنى في
اخبارك عنه بالجيء وكذا قصد ابتداء قيامك لركوب بل تثبت على سبيل التبع
بخلاف الخبر فانك تثبت بالعضا ابتداء وقصدا ووصف اعمي ولا ان الحال في
المصنف ووصف ايضا لصاحب كالتصنيف بالنسبة الى المفعول لانك تفصلا

لكن طبعه يحصل
الان من حيث ان
كان في قوله تعالى
ان الذين كفروا وعدون
وقوله ففروا فانهم
وفروا يقتلون او يراد
في احدهما الاطلاق
وفي الاخرى التقيد بشرط
مثل قوله تعالى ان منكم
منكم ايضا ومنه قوله
تعالى وقاتلوا انزل
عليه ملك وكذا انما
ملكا لقضى الامر تدليك
شبه تعقيب الفصل
والوصل بالبحث على
الجملة الى الية
وكونها باو او تارة
وبغير الواو اخرى
لانه وهو جعل
الشيء ذائبة للشيء
فكان هذا تقيما ليا
الفصل والوصل
وتكميل له +
والحال ان غير من
موكدة في غير موضعين
اسمية على أي مضمون
كان مطلقا على أي
وفي غير موضعين
اسمية تارة وتارة
اخرى ما يقع بعد
جملة الفعلية ايضا
على أي بشرط في
الموكدة كونهما بعد
جملة اسمية لانه
يجعلها اقسما اخرى
غير موكدة والمتعلقة
وليس موكدة اقساما
ثابتة فيها جملة
الحركات المتصلة
ليست محلا للواو
الشدة او الرطابة
ما قبلها فلا يبحث
ههنا الاعمال
المنتقلة فتقول
اصل الحال المنتقلة
ان تكون بغير واو
لانها معرفة
بالاصالة لا
بالنبعية
والاعراب في
الالهاما فما جرى
به الدلالة على
المعاني الطارئة
عليها بسبب
تركيبها مع
الاعمال فيكون
على التعلق
المعنوي
بينها وبين
عوالمها فيكون
مغنيا عن
مخالف خلق
آخر كالواو
واستدل
المتصف على
ذلك باقواس
على الخبر
والنعت فقال
لانها اي
الحال وان
كانت في
اللفظ
متصلين
بغير
الكلام
بدونها
انهما في
المعنى
حكم على
صاحبها
كالخبر
بالنسبة
الى
المبتدأ
من حيث
انك تثبت
بالحال
المصنف
لأن
الحال
كما
تثبت
بالخبر
المعنى
المبتدأ
فانك في
قولك
جاء
زيد
اذكر
ان تثبت
الركوب
زيد
كما في
قولك
زيد
اذكر
ان
الفري
انك
تثبت
بغير
تقييد
معنى
في
اخبارك
عنه
بالجيء
وكذا
قصد
ابتداء
قيامك
لركوب
بل تثبت
على
سبيل
التبع
بخلاف
الخبر
فانك
تثبت
بالعضا
ابتداء
وقصدا
وصف
اعمي
ولا ان
الحال
في
المصنف
وصف
ايضا
لصاحب
كالتصنيف
بالنسبة
الى
المفعول
لانك
تفصلا

٢٢٩

ثم لا يخلو ان كان
الاعراب على السبب
من حيث ان
كان في قوله تعالى
ان الذين كفروا وعدون
وقوله ففروا فانهم
وفروا يقتلون او يراد
في احدهما الاطلاق
وفي الاخرى التقيد بشرط
مثل قوله تعالى ان منكم
منكم ايضا ومنه قوله
تعالى وقاتلوا انزل
عليه ملك وكذا انما
ملكا لقضى الامر تدليك
شبه تعقيب الفصل
والوصل بالبحث على
الجملة الى الية
وكونها باو او تارة
وبغير الواو اخرى
لانه وهو جعل
الشيء ذائبة للشيء
فكان هذا تقيما ليا
الفصل والوصل
وتكميل له +
والحال ان غير من
موكدة في غير موضعين
اسمية على أي مضمون
كان مطلقا على أي
وفي غير موضعين
اسمية تارة وتارة
اخرى ما يقع بعد
جملة الفعلية ايضا
على أي بشرط في
الموكدة كونهما بعد
جملة اسمية لانه
يجعلها اقسما اخرى
غير موكدة والمتعلقة
وليس موكدة اقساما
ثابتة فيها جملة
الحركات المتصلة
ليست محلا للواو
الشدة او الرطابة
ما قبلها فلا يبحث
ههنا الاعمال
المنتقلة فتقول
اصل الحال المنتقلة
ان تكون بغير واو
لانها معرفة
بالاصالة لا
بالنبعية
والاعراب في
الالهاما فما جرى
به الدلالة على
المعاني الطارئة
عليها بسبب
تركيبها مع
الاعمال فيكون
على التعلق
المعنوي
بينها وبين
عوالمها فيكون
مغنيا عن
مخالف خلق
آخر كالواو
واستدل
المتصف على
ذلك باقواس
على الخبر
والنعت فقال
لانها اي
الحال وان
كانت في
اللفظ
متصلين
بغير
الكلام
بدونها
انهما في
المعنى
حكم على
صاحبها
كالخبر
بالنسبة
الى
المبتدأ
من حيث
انك تثبت
بالحال
المصنف
لأن
الحال
كما
تثبت
بالخبر
المعنى
المبتدأ
فانك في
قولك
جاء
زيد
اذكر
ان تثبت
الركوب
زيد
كما في
قولك
زيد
اذكر
ان
الفري
انك
تثبت
بغير
تقييد
معنى
في
اخبارك
عنه
بالجيء
وكذا
قصد
ابتداء
قيامك
لركوب
بل تثبت
على
سبيل
التبع
بخلاف
الخبر
فانك
تثبت
بالعضا
ابتداء
وقصدا
وصف
اعمي
ولا ان
الحال
في
المصنف
وصف
ايضا
لصاحب
كالتصنيف
بالنسبة
الى
المفعول
لانك
تفصلا

نحو كلمته قول في و مرجع نحو على يده و غير موضع و قوله على لا يتلوا ما جرى عليه
 على ما بينا و هو ان الذين يصعدون يعني المفعول واحد فلهذا في المشهور ابدال حرف عدا او
 اولى من تركها اليك و لا يتلوا في الجملة الا لامعية على عدم التثنية مع ظهور اختيارية
 فهو الحسن زيادة ما يطفئ نحو لا يصعدوا به انما اذا و انتم تعلمون اي انتم من اجل العلم
 والمعرفة و اذا و انتم تعلمون مما بينه وبينهم من التثنية و قد خرج في كثير من النسخ الى ان
 اللامعية من الواو و ضعيف و قال عبد القاهر ان كان المبتدأ في الجملة الا لامعية فهو و لا
 وجب الا و سواء كان خبره فعلا نحو جاء زيد وهو ضمير و او اسما نحو جاء زيد وهو مرجع
 وذلك ان الجملة لا يكون فيها الا و حتى تدخل في صلة العاقل و تنضم اليه في الاثبات
 و قد تقدم في اللغة في ان لا يثبتان لها الاثبات فلهذا ما يمتنع في نحو جاء زيد هو
 يسرع و صريح لا يثبتان عدا و كذا في قوله تحت يعضده المقصود المرفوع كما في قوله
 اعادته اسم صريح في ان لا يثبتان سبيلا الى ان تدخل يسرع في صلة المجرى و تضمنه
 اليه في الاثبات كان عادة ذكره كما تكون حتى تقصص استنباطا و الحسن عنهما في
 يسرع و كما كتبت تركت المبتدأ مضطربا محتاجا ليعا في اليمين و نحو في جملة ان
 تقول جاد في زيد في قوله يسرع و اما في قوله انك لم تستأنف كلاما و لم تستأنف للسرقة
 اثباتا و على هذا فلا يصح الاثبات ان لا يثبت الجملة الا لامعية لا مع الاو و المعاد و قد
 فسبيله سبيل التي تحتاج في عناية و اصلها بضمير و ان و بل و نوع من التشبيه في ذلك
 لا حتى قول في منبأ و معنى وجوده على يده ذهبا في طريقه التي جامعة اما
 قوله اذا ابتداء امره ان تستكلم و هو انما حاضرا في المجرى و انك لم و قلته يسبب تقديم الخبر
 في قوله المعنى من قوله في قوله حاضرا اي حاضرا عند اليك و انك لم و قلته في الشيء
 منزلة غير المجرى في كلامهم و يجوز ان يكون جميع ذلك على ايراد في و كما جاء
 الماخذ على ايراد هذا كلاما في كل الاحوال و الذي يوجب منه ان و وجوب المعنى و
 في نحو جاء في زيد و من و من و يسرع و وسرع و جاء في زيد و عزم يسرع و اما ما و وسرع و ان في منه
 في نحو جاء في زيد و هو يسرع و وسرع و قال ايضا عبد القاهر في جميع اخراجه اذا
 قلت جاء في زيد ليس فيك كذا و خرج الساج عنه كما كانا و ان كانا دفع و الاستعمال
 لا بمنزلة قولك جاء في زيد و هو متقدم سيفه و خرج وهو لا يس الساج

في قوله على يده و غير موضع و قوله على لا يتلوا ما جرى عليه
 على ما بينا و هو ان الذين يصعدون يعني المفعول واحد فلهذا في المشهور ابدال حرف عدا او
 اولى من تركها اليك و لا يتلوا في الجملة الا لامعية على عدم التثنية مع ظهور اختيارية
 فهو الحسن زيادة ما يطفئ نحو لا يصعدوا به انما اذا و انتم تعلمون اي انتم من اجل العلم
 والمعرفة و اذا و انتم تعلمون مما بينه وبينهم من التثنية و قد خرج في كثير من النسخ الى ان
 اللامعية من الواو و ضعيف و قال عبد القاهر ان كان المبتدأ في الجملة الا لامعية فهو و لا
 وجب الا و سواء كان خبره فعلا نحو جاء زيد وهو ضمير و او اسما نحو جاء زيد وهو مرجع
 وذلك ان الجملة لا يكون فيها الا و حتى تدخل في صلة العاقل و تنضم اليه في الاثبات
 و قد تقدم في اللغة في ان لا يثبتان لها الاثبات فلهذا ما يمتنع في نحو جاء زيد هو
 يسرع و صريح لا يثبتان عدا و كذا في قوله تحت يعضده المقصود المرفوع كما في قوله
 اعادته اسم صريح في ان لا يثبتان سبيلا الى ان تدخل يسرع في صلة المجرى و تضمنه
 اليه في الاثبات كان عادة ذكره كما تكون حتى تقصص استنباطا و الحسن عنهما في
 يسرع و كما كتبت تركت المبتدأ مضطربا محتاجا ليعا في اليمين و نحو في جملة ان
 تقول جاد في زيد في قوله يسرع و اما في قوله انك لم تستأنف كلاما و لم تستأنف للسرقة
 اثباتا و على هذا فلا يصح الاثبات ان لا يثبت الجملة الا لامعية لا مع الاو و المعاد و قد
 فسبيله سبيل التي تحتاج في عناية و اصلها بضمير و ان و بل و نوع من التشبيه في ذلك
 لا حتى قول في منبأ و معنى وجوده على يده ذهبا في طريقه التي جامعة اما
 قوله اذا ابتداء امره ان تستكلم و هو انما حاضرا في المجرى و انك لم و قلته يسبب تقديم الخبر
 في قوله المعنى من قوله في قوله حاضرا اي حاضرا عند اليك و انك لم و قلته في الشيء
 منزلة غير المجرى في كلامهم و يجوز ان يكون جميع ذلك على ايراد في و كما جاء
 الماخذ على ايراد هذا كلاما في كل الاحوال و الذي يوجب منه ان و وجوب المعنى و
 في نحو جاء في زيد و من و من و يسرع و وسرع و جاء في زيد و عزم يسرع و اما ما و وسرع و ان في منه
 في نحو جاء في زيد و هو يسرع و وسرع و قال ايضا عبد القاهر في جميع اخراجه اذا
 قلت جاء في زيد ليس فيك كذا و خرج الساج عنه كما كانا و ان كانا دفع و الاستعمال
 لا بمنزلة قولك جاء في زيد و هو متقدم سيفه و خرج وهو لا يس الساج

[illegible]

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے اور وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے

منه من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

الباب الثامن في الإيجاز والأطراف المسألة

قال السكاك في الإيجاز والأطراف فكل ما فيها تعيين أي من الألفاظ السببية التي يمكن
 تعليلها بالقياس إلى تعقل شيء آخر فإن العجز إذا لم يكن موجزا بالنسبة إلى الكلام
 ازهد منه وكذا المطنط إذا لم يكن مطنطا بالقياس إلى الكلام فخص لا يترك الكلام فخص لا يترك
 التعقيد والتعيين يعني يمكن يقال على التعيين التحقيق إلى أن يكون بهذا القدر من الكلام
 ليماز ويترك القدر أطرافا شئت كلام موجزا بالنسبة إلى كلام ما يكون هو بعينه
 مطنطا بالنسبة إلى كلام آخر وكذا المطنط يتكفي في أن يقال على التعيين والتعيين
 أن هذا العجز هو ذلك العجز والبيان على مرعى في أن هذا العجز هو ذلك العجز
 وقطوعا معارضا وكذا وسطا الذين ليس لهم صفة حذرة ولا عجز ولا عجز ولا عجز
 عجز عجز عجز في أدب المعاني عند العلماء لك العجز والبيان هو هذا الكلام

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ
 فيكون من كل واحد من هذه النسخ

[illegible]

من عبارة المتعارف والثاني في كلمة اقل ما هو مقتضيه **ظاهر المقام** وبينما هم على وجه التصديق في ما في اقل من عبارة المتعارف ومقتضى المقام جميعا كما اقل راجح شخص يحد من حيث التداود واما لاحقا في اوجه في الاول بدو الثاني في قوله اقل **قال الخليل** ثم يحد من حيث ما قلنا من عبارة المتعارف وهو هذا الحكم على اقل من مقتضى المقام لان المقام لضيق يقتضيه حرف المسند اليه كما هو محقق في الثاني بدو الاول كما في قوله تعالى رب اذن لي في هذا الامر ويكن يا خليل هذا الضيق في الاضباب ايضا لكنه ترك الاستيصال في اللفظ ليعلم ان اللفظ لا يفسد بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين

السكاي في الاطراف بين **الاجزاء** ولا يختصس هو ان **الاجزاء** ما يكون بالنسبة الى المتعارف الاختصاص ما يكون بالنسبة الى مقتضى المقام وهو هو لان السكاي قد خرج بإطلاق الاختصاص على كون اقل من المتعارف ايضا ثم لم يقل **الاجزاء** اصطلاحا انه يطلق على ما هي النسبة الى مقتضى المقام لو بعد بعض الصواب وفيما قلنا ان كون الشيء تسديدا لا يقتضيه بعض في معناه لان كثير من اللفظ بالنسبة والمعاني الاضافية قد تحقق معانيها ونحو ذلك مما يليق بها كما لا بد والبرهان وهو ما وجدنا في المرد يدوم من حيث حقيقة انه لا يمكن ان يحد ويحد من هذا القدر من الكلام **الاجزاء** في هذا كتاب على ما هو في هذا وهو ان يبين المراد ان يكون ان يبين معناها اصل كما ذكره السكاي في تفسيره فاما قلنا على المتعارف في السبيل فيكون ان يقال **الاجزاء** الكلام قد يكون كونه اقل من المتعارف وقد يكون كونه المقام خلقا كلام يسطو على الكلام المذكور في اللفظ لانه لا يوافق فيه متعارف ولا وساطة كيفية اختلاف طبقاتهم ولا يعرف ان كل مقام اى مقدار يقتضيه من السبيل حتى يعلم عليه ويحكم وان لم يكن اقل منه او اكثر وحيث ان الالفاظ قد قلب المعاني والقدرة على اذنية المعاني في عبارات مختلفة في الطول والقصر والتصرف في اللفظ بحسب متاعا لفظا ما تأنى في من باب اللينفاء واما المتي سطو بين الجهان والبلقاء فاهم في فهم المعاني في علوم من الكلام بخبر في ايديهم في المعنى اذ لا يوسيع في السبيل يضع على المعاني في المقصود وهذا معلوم للبلقاء وهي هم في التناهي على المتعارف في النسخ بالنسبة اليها جميعا واما التناهي على السبيل لم يوصف فانما هو النسبة الى

من عبارة المتعارف والثاني في كلمة اقل ما هو مقتضيه **ظاهر المقام** وبينما هم على وجه التصديق في ما في اقل من عبارة المتعارف ومقتضى المقام جميعا كما اقل راجح شخص يحد من حيث التداود واما لاحقا في اوجه في الاول بدو الثاني في قوله اقل **قال الخليل** ثم يحد من حيث ما قلنا من عبارة المتعارف وهو هذا الحكم على اقل من مقتضى المقام لان المقام لضيق يقتضيه حرف المسند اليه كما هو محقق في الثاني بدو الاول كما في قوله تعالى رب اذن لي في هذا الامر ويكن يا خليل هذا الضيق في الاضباب ايضا لكنه ترك الاستيصال في اللفظ ليعلم ان اللفظ لا يفسد بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين **الاجزاء** بالمعنى الثاني من الاجزاء لا بالنسبة بين الاضباب من حيث جهة التبيين

السكاي في الاطراف بين **الاجزاء** ولا يختصس هو ان **الاجزاء** ما يكون بالنسبة الى المتعارف الاختصاص ما يكون بالنسبة الى مقتضى المقام وهو هو لان السكاي قد خرج بإطلاق الاختصاص على كون اقل من المتعارف ايضا ثم لم يقل **الاجزاء** اصطلاحا انه يطلق على ما هي النسبة الى مقتضى المقام لو بعد بعض الصواب وفيما قلنا ان كون الشيء تسديدا لا يقتضيه بعض في معناه لان كثير من اللفظ بالنسبة والمعاني الاضافية قد تحقق معانيها ونحو ذلك مما يليق بها كما لا بد والبرهان وهو ما وجدنا في المرد يدوم من حيث حقيقة انه لا يمكن ان يحد ويحد من هذا القدر من الكلام **الاجزاء** في هذا كتاب على ما هو في هذا وهو ان يبين المراد ان يكون ان يبين معناها اصل كما ذكره السكاي في تفسيره فاما قلنا على المتعارف في السبيل فيكون ان يقال **الاجزاء** الكلام قد يكون كونه اقل من المتعارف وقد يكون كونه المقام خلقا كلام يسطو على الكلام المذكور في اللفظ لانه لا يوافق فيه متعارف ولا وساطة كيفية اختلاف طبقاتهم ولا يعرف ان كل مقام اى مقدار يقتضيه من السبيل حتى يعلم عليه ويحكم وان لم يكن اقل منه او اكثر وحيث ان الالفاظ قد قلب المعاني والقدرة على اذنية المعاني في عبارات مختلفة في الطول والقصر والتصرف في اللفظ بحسب متاعا لفظا ما تأنى في من باب اللينفاء واما المتي سطو بين الجهان والبلقاء فاهم في فهم المعاني في علوم من الكلام بخبر في ايديهم في المعنى اذ لا يوسيع في السبيل يضع على المعاني في المقصود وهذا معلوم للبلقاء وهي هم في التناهي على المتعارف في النسخ بالنسبة اليها جميعا واما التناهي على السبيل لم يوصف فانما هو النسبة الى

[illegible]

[illegible]

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ان النسيان في كل هم موضع من انتباهي عنه اى بعد عاكف واسع اى وسعة وقيل شبهه بالليل لانه صغر في حال خطبه وهو له والمخاض لا يقوت المخرج وان امدح لم يرب خصا الى ان يفضا لانه يوسع ملكه وطول ولا ان له في جميع الافاق طبعيا لا واما ما يرب الهارب اليه فان قيل كلا الشاين غير صحيح لان في الامية حذف المستثنى منه وفي البيت حذف جواب الشرط فيكون ايها ازا لاسا واية قلنا اعتبار قول امر القبط ورعاية لفظا الضمير من غير ان يتوقف عليه تأكيد اصل المرحى او يخرج بذلك كان الهنا اهل ان بما يكون نظرا لاداء المحاجة كون لفظ كين والبيت ناقضا لاصل المراد متوجع عليه في صرح كثير من النفاذ بان مثل هذا الشرط على الشرط اوضح حاله لا يحتاج الى التكرار ولا يحتاج

خبر ان ايجاز القصص هو اليسر جعل شخى ولكم في القصص حيز فاف هنا كثيرا ولفظ يسير لان المراد به ان الانسان كلما علم انه متى قتل قتل كان له احياء لان لا يقدم على القتل فارتفع القتل الذي هو القصص كثير من قتل الناس بعضهم بعضا كما ان ارتفع القتل جوة لعمرو ولا حذف فيه فان قلت اليس فيه حذف الفعل الذي يتعلق به النظر قلت لما سد النظر سد ووجب تركه لعدم احتياج تاديبه اصل المراد وايه حتى لو تكرر كان تطويل محض ليس فيه حذف شيء مما يؤيد في اصل المراد وتقدير الفعل الفاعل مخرج رعاية امر القبط وهو ان حرف الجر لا بد ان يتعلق بفعل وقضيه اى سبحانه قوله ولكم في القصص حيز فاف على ان يكون عندهم اوجس كلام في هذا المعنى وهو قى لهم القتل انقى للقتل بقلة حروف ما ينظر الى اي لفظ الاخرى بناظر قراهم القتل انقى للقتل منه اى من قوله ولكم في القصص حيز واما بناظر منه هو في القصص حيز لان قوله لا بد لخل في المناظر لكونه زائلا على من يتم القتل انقى للقتل فحروف في القصص حيز احد عشر انا اعتبر النسيان والافشاة وحروف القتل انقى للقتل اربعة عشر والمعنى هو ان لفظه لا يكتفى به لان ايجازها ما يتعلق بالمراد دون الكتابة والنقص على المطلوب الذي هو الحيز بخلاف قولهم انه لا يقتل على التصريح بها وما يفيد تذكير حيز من التعظيم لمتداعي مع القصص ايام ما كانا عليه من قتل جاعا على ما كان في هذا الحيز من الحيز الذي هو القصص حيز عظمة او التوجه عطف على التعظيم اى اكم في القصص حيز من ما يحق وهي الحيز فاعلم القتل بالقول

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

من كان من الشرور

ملك الشرور

اي الذي يقصد قتله وانما قل بالامر تداع عن القتل لوقوع العلم بالانقصاص
من القتل لان ادخاله في القتل يقتضي ان يقتصر منقاص تداع من مقتله من القتل وسلم
هو من القدر والطرد اى يكون قولهم ان القصاص جوع مطرد لان الانقصاص
مطلقا سبب للغير بخلاف قولهم فان القتل الذي هو انقاص القتل ما يكون على وجه
انقصاص لا مطلق القتل لان القتل ظلم البس نفى للقتل بل ادعى له وجوبه وجعل
قوله تعالى ولكم في القصاص حجة عن انكار بخلاف قولهم فانه يشمل على انكار القتل
وانكار من حيث انه انكار من جوب الكلام بخلاف ان يتكلم في القتل فليس يقتل
عليه ولا يلزم من هذان بكون انكار بخلاف انقصاصه فان قيل في هذا انكار
مرح الخ على الصدم وهو من الحسنات قلنا حسنة ليس من جهة انكار بل من جهة
رد الخ على الصدم وهذا لا ينافي في رجوع الخ على انكاره ولهذا قالوا الا احسن في
رد الخ على الصدم وان لا يندى الى انكاره بان يكون كل من القاصين بمجرى
واستغناء اى باستغناء قتلهم في القصاص جميع عن تقدير غير بخلاف
قولهم فانه يخرج الما على القتل انقاص القتل من تركه والمطابقة اى وباشتماله
على صفة المطابقة وهي الجمع بين المتبادر من القصاص والجمع وبينه ايضا بما فيه
من الغرابة وهو ان القصاص قتل وتضمن للغير وقد جعل مكانا وظرفا للغير فليس
عن قول الكتاب الخ في القصاص يقتضي ان يقتصر الكلام بخلاف قولهم فانه يلزم ما يجمع
حرفين مختارين مثالا صديق الا في موضع واحد يتكلم على قولهم من القصاص
بحسب الظاهر وهو ان الشيء يعني نفسه وفيه نظر لان خلافه خرافة محسنة وبما فيه
من تقدير الخ على الحد لا يقتضي ان يقتصر على صفة وفيه نظر لان تقدير الخ على الحد لا
المكتسب على في الدار اى ان يقتصر على صفة الخ على الحد لا يقتضي ان يقتصر على صفة
بجانب شيء والخلاف اذا جازى به جازى بالجزء المذكور في الكلام وينبغي ان يكون
مستقلا عما كان واقتضى صفة كان او حله صفة بدن من جزمه في القصاص
اي اهل القدر وما هو مقتضى قولهم ان جلا وظلال القصاص اى مقتضى الجمع العامة
تعرض في القصة العبرة وكان طلاق الشا اى كمال الصغار في موداة اى رجل
جلا اى تكشفه او جلا اى كشفها الخ فسلو في قول ان الصفة اذا كانت جلا

٢٦٥

لما لا يوافق
قوله من القدر
ان القصاص
هو من القدر
والطرد اى
يكون قولهم
ان القصاص
جوع مطرد
لان الانقصاص
مطلقا سبب
للغير بخلاف
قولهم فان
القتل الذي
هو انقاص
القتل ما
يكون على
وجه انقصاص
لا مطلق
القتل لان
القتل ظلم
البس نفى
للقتل بل
ادعى له
وجوبه
وجعل قوله
تعالى ولكم
في القصاص
حجة عن
انكاره
بخلاف
قولهم فانه
يشمل على
انكار القتل
وانكار من
حيث انه
انكار من
جوب الكلام
بخلاف ان
يتكلم في
القتل فليس
يقتل عليه
ولا يلزم
من هذان
بكون انكار
بخلاف
انقصاصه
فان قيل
في هذا
انكار
مرح الخ
على الصدم
وهو من
الحسنات
قلنا حسنة
ليس من
جهة انكار
بل من جهة
رد الخ
على الصدم
وهذا لا
ينافي في
رجوع الخ
على انكاره
ولهذا قالوا
الا احسن
في رد الخ
على الصدم
وان لا يندى
الى انكاره
بان يكون
كل من
القاصين
بمجرى
واستغناء
اى باستغناء
قتلهم في
القصاص
جميع
عن تقدير
غير بخلاف
قولهم فانه
يخرج الما
على القتل
انقاص
القتل من
تركه
والمطابقة
اى وباشتماله
على صفة
المطابقة
وهي الجمع
بين
المتبادر
من
القصاص
والجمع
وبينه
ايضا
بما فيه
من
الغرابة
وهو ان
القصاص
قتل
وتضمن
للغير
وقد جعل
مكانا
وظرفا
للغير
فليس
عن قول
الكتاب
الخ في
القصاص
يقتضي
ان يقتصر
الكلام
بخلاف
قولهم فانه
يلزم ما
يجمع
حرفين
مختارين
مثالا
صديق
الا في
موضع
واحد
يتكلم
على قولهم
من القصاص
بحسب
الظاهر
وهو ان
الشيء
يعني
نفسه
وفي
هنا نظر
لان خلافه
خرافة
محسنة
وبما فيه
من
تقدير
الخ على
الحد لا
يقتضي
ان يقتصر
على صفة
وفي
هنا نظر
لان تقدير
الخ على
الحد لا
يقتضي
ان يقتصر
على صفة
المكتسب
على في
الدار اى
ان يقتصر
على صفة
الخ على
الحد لا
يقتضي
ان يقتصر
على صفة
بجانب
شيء
والخلاف
اذا جازى
به جازى
بالجزء
المذكور
في
الكلام
وينبغي
ان يكون
مستقلا
عما كان
واقتضى
صفة
كان او
حله
صفة
بدن من
جزمه
في
القصاص
اي اهل
القدر
وما هو
مقتضى
قولهم
ان جلا
وظلال
القصاص
اى مقتضى
الجمع
العامة
تعرض
في القصة
العبرة
وكان
طلاق
الشا اى
كمال
الصغار
في موداة
اى رجل
جلا اى
كشفه
او جلا
اى كشفها
الخ
فسلو
في قول
ان الصفة
اذا كانت
جلا

[illegible]

لعل قولنا سلام

فلما سئل قوله عجيب وكالمعطوف مع حرف العطف حتى يستوي منكوبين
 من قبل قولنا قاتل اي من انفق من بعله قاتل بدليل ما بين وهو قوله تعالى
 لو شئت اعظم درجة من الذين انفقوا من بعله قاتل او اما حجة عطف على امر
 محالة مسببة عن سبب من كونه حتى يحسن ويكمل لباطل اي فعل ما فعل
 قوله في الطب اذ لا زمان في قوله شبيبته فيسببه وانما على انهم اذ
 او سبب الذي كره حتى قوله تعالى فقلت احضرب بعصا انك تحيى بها
 بها في قوله فضرع بها على فعله وقوله في سبب الذي كره وهو قوله تعالى فاحسرت
 وقته قوله تعالى كان الناس امة واحدة فبعث الله اى فاختلغا فبعث الله بديل
 قوله فيكم بين الناس فتم اختلف فيه ويجوز ان يقتضاه ان يريتم بها فذا لم يحرث
 فيكم المحزوف جزء جملة هي شطر لقوله تعالى قاله هو الي اي ذات اداء ولولا لم يحسن
 قاله هو الي والفاء في مثل قوله فاحسرت يسي فاء قصيصه وظاهر كلام الكشاف
 ان تسميتها فصيحة ايضا على التقدير الثاني وهو ان يكون حرف طاء ظاهر
 كلام المتنازع على المحذور قبل ان يفسر على التقديرين والمشهور في تفسيره قوله
 قال خرسان انصى ما يرد بنا ثم انفق فقد حشا خرسانا ما لو غير هاء في سبب
 ولما سئل حتى فتم الماهدون على ما في بحث الاستيفان من انه على جنس المبداء
 والخبير في قوله من يجعل المحذور خبر مبداء المحذوف واما انكراي المحذوف اما
 اكثر من جملة شعرا انما انكمتا ومله فاسر يلوين يوسف اي فاسر لوليت اليوسف
 لاستعين المرء يا فضعوا فافاء وقال له يا يوسف ومنه بيت السقطه طرير
 لضوء انا رقي المتعالي ببعدا وهما صالين وصال اي طرير فاخذت اسكتها
 وهي لا تسكن ثم اعاودها وذا فني ان ان قضيت العجب من كثر المعادى وقد
 مدافعتها والحزف على تعيين احد ههنا ليقام شيء مقام المحذوف كما رد ان
 يقام بخوان بكان بوقد كذا كذا ترسل من قبلك اي فلا تحزن واصبر لانك
 اليرسل من قبله متقدم على كذا بيه فلا يحسن وقى له جزاءه بل هو سبب
 لعدم المحزن والصبر فاقم مقام المسبب المحذوف لا بد له من دليل وادلته
 كثير فمنه ان يدل العقل عليه اي على المحزوف والمقصود اظهر على تعيين

٢٤٤

ان المعطوف على المحذوف
 وهو قوله تعالى
 لو شئت اعظم درجة من الذين انفقوا من بعله قاتل
 او اما حجة عطف على امر محالة
 مسببة عن سبب من كونه حتى يحسن
 ويكمل لباطل اي فعل ما فعل
 قوله في الطب اذ لا زمان في قوله شبيبته
 فيسببه وانما على انهم اذ او سبب الذي كره
 حتى قوله تعالى فقلت احضرب بعصا انك تحيى بها
 بها في قوله فضرع بها على فعله وقوله في سبب الذي كره
 وهو قوله تعالى فاحسرت وقته قوله تعالى كان الناس امة واحدة
 فبعث الله اى فاختلغا فبعث الله بديل قوله فيكم بين الناس
 فتم اختلف فيه ويجوز ان يقتضاه ان يريتم بها فذا لم يحرث فيكم
 المحزوف جزء جملة هي شطر لقوله تعالى قاله هو الي اي ذات اداء
 ولولا لم يحسن قاله هو الي والفاء في مثل قوله فاحسرت يسي
 فاء قصيصه وظاهر كلام الكشاف ان تسميتها فصيحة ايضا
 على التقدير الثاني وهو ان يكون حرف طاء ظاهر كلام المتنازع
 على المحذور قبل ان يفسر على التقديرين والمشهور في تفسيره
 قوله قال خرسان انصى ما يرد بنا ثم انفق فقد حشا خرسانا ما لو
 غير هاء في سبب ولما سئل حتى فتم الماهدون على ما في بحث
 الاستيفان من انه على جنس المبداء والخبير في قوله من يجعل
 المحذور خبر مبداء المحذوف واما انكراي المحذوف اما اكثر من
 جملة شعرا انما انكمتا ومله فاسر يلوين يوسف اي فاسر لوليت
 اليوسف لاستعين المرء يا فضعوا فافاء وقال له يا يوسف ومنه
 بيت السقطه طرير لضوء انا رقي المتعالي ببعدا وهما صالين وصال
 اي طرير فاخذت اسكتها وهي لا تسكن ثم اعاودها وذا فني ان ان
 قضيت العجب من كثر المعادى وقد مدافعتها والحزف على تعيين
 احد ههنا ليقام شيء مقام المحذوف كما رد ان يقام بخوان بكان
 بوقد كذا كذا ترسل من قبلك اي فلا تحزن واصبر لانك اليرسل من
 قبله متقدم على كذا بيه فلا يحسن وقى له جزاءه بل هو سبب لعدم
 المحزن والصبر فاقم مقام المسبب المحذوف لا بد له من دليل وادلته
 كثير فمنه ان يدل العقل عليه اي على المحزوف والمقصود اظهر على
 تعيين

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

كون عليها حين لا يحسن الحلم كون مهيبا في عين العدو لا محالة فيكون هذا مديرا
في الجملة هو لا اكتمال كما ترجم بعض النسخة فيقول لا اكتمال ان كان يكون عليها حين
يحسن الحلم يكون مهيبا في عين العدو لجزئيا ان يكون غضبه مازال يهاون كما يبره
في يخطو بالبال ان من حيث اليقظة لطف اذ قد ما ينشمر به كلامه فيصنفه انما الصراع
في تكميله ولائلا كان كونه عليها في حال يحسن فيه يحلم بوجهه في تلك الحالة
من مهابته مديرا لئلا شدة وطأة العدو وعدم انا والاضمحلال له في وقت ذلك
مهم بقوله مع الضمير في عين العدو مهيبا يعني ان مع العلم في تلك الحالة التي يحسن
بالحال بحيث بها بالعدو تمكن من هباته في ضميره فكيف في غير تلك الحالة وما بالضمير
هو ان يوثق في كلام لا يوحى خلا والمقصود بلفظة انكسر كلامه ان يفسد بطبعه
طعام على حبه في وجهه وان يكون الضمير في وجه الطعام اي يطعمون مع تحفه
الاحتياج اليه واذا جعل الضمير في اي يطعمون على حبه تعالى فلا يكون منطوقه
لا يتأدية اصل المراد وكتمثيل المدح كقوله تعالى سبحان اني امرى بعين ليلاد
لا مع ان الاسر لا يكون الا بالليل للمدح على تعظيم المدح وانما امرى في بعض الليل
ايما بالاعتراض هوان يرقى في اثناء كلامه اوبين كلامين متقابلين معترضا وانما
يصل لهما من الاعراب لكونه مستوفى في الكلام ليس المراد بالكل من السند اليه
بل جميع ما يتعلق بهما من الفضائل والتواضع والمراد بالتواصل الكلامين ان يكون
الثاني في بيان الاول والاولى تكملة له ولا منكم كالترديه في قوله تعالى ويجعلون لك الدنيا
جميعا تعظيم يشتهون فان قوله سبحانه جملة لكونه يتقدم وقيل في اثناء الكلام
لان قول تعالى وانكم ما يشتهون عطف على قوله به الدنيا والتمتد فيه بترديه
سبحانه وتعالى بعد عارضين اليه والد عام في قوله اي كالد عام في قوله اي عن بيت
حكم الشيا في تشكركم وضعفه ان التمام والتعظيم في قوله اي عن بيت
ترجم ان يقال ترجم كلامه اذا قسر بلسان اخر فقول ليعلمها جملة مقترنة بهن ام
ان حرمها والاولى عارضية ليست عاطفة ولا حكمة كما ذكر بعض النسخة وقيل
ما ذكر من الكفاية قول تعالى لنفذه ابراهيم خيالا انما ارضية كعملها على اعراب
فكل اهل تالها والحادث جمة قائم ان تالها وجردت على ملته ولو جعلتها عطف على

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

المطابقة واذا اريد باللائزم من حيث انه موضوع له يصدق عليها انها كالاتم
 الخارج اللازم مع انها مطابقة للالتزام وحيث ان مقتضى تعريف اللزوم لا يصدقها
 بعضها فان يكونوا يلزمهم بقصد تعريف اللزوم لا يتحقق في اعادة القيد وانما
 قصد التقسيم على وجهين بل تعريفه فلا بأس ان يترك بعض القيد اعتمادا على
 وضوحه وشموعه فيما بين القوم وهو ان المطابقة كالاتم اللفظ على تمام الموضوع له
 من حيث انها تمام الموضوع له والمقتضى كالاتم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه
 جرة ولا التزام كالاتم على الخارج اللازم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه
 لاحاجة الوجدان القيد لان دلالة اللفظ لما كانت وضعية كانت متعلقة
 باعادة اللفظ اعادة جارية على قافيتا الوضع فاللفظ ان اطلق واريده بمعنى
 وفهم من ذلك المعنى فهو ان عليه الاطلاق فالمشتركة اذا اريد بها احد المعنيين لا جرة
 المعنى الآخر ولو اريد ايضا لم يكن كذلك اعادة علقان في الوضع لان قافيتا الوضع ان
 يرد بالمشتركة لا احد المعنيين فاللفظ بل لا يدل الا على معنى واحد في اللفظ
 ان كان تمام الموضوع له فالذات المطابقة وان كان جرة فالمقتضى والا فالتمام وقيل لا
 كالاتم وضعية لا يقتضيان تكونوا تابعة للزوم بل الوضع فانما قاطعون بان اذا
 سمعنا القول كنا علمين بان الوضع متعلق بمعناه سواء اعادة اللفظ او لا ولا يسمي
 بالذات سوى هذا القول بل يكون الذات موقوفة على اعادة اللفظ لا سيما في القيد
 ولا التزام حتى ذهب كثير من الفلاس الى ان القيد فهم الجرة في ضمن الكل ولا التزام فهم
 اللازم في ضمن الملزوم وانما قصد اللفظ الجرة او اللازم كما في الجار ان صادرت
 الذات له عليها مطابقة لا تضمنه او التام او على ذكره هذا القول بل لازم امتناع
 الاختصاص بين اللزوم والالتزام ان يبادر بلفظه احد الذاتين في واحد وقاصدا
 بان كلام القيد ولا التزام يستلزم المطابقة سلبا جمعا لا على كماله لا يصدق
 هذا المقام لان اللفظ المشترك بين الجرة والكل انما اطلق واريده بالجزء لا يظهر انها
 مطابقة تاما تضمنه وانما احد يصدر عن غير تعريفه للزوم وكان المشترك بين الملزوم واللازم
 فظهر ان التعيين بالجزء هو ما لا يرد شرطا لالتزام اللزوم انتهى بين موضوع له
 والخارج عنه كما في معنى الخارج بحيث يلزم حصص الموضوع في اللزوم حصصه فيه

هذا هو الوجه في تعريف اللزوم وهو ان يكون الموضوع له في الخارج لازم مع انها مطابقة للالتزام وحيث ان مقتضى تعريف اللزوم لا يصدقها بعضها فان يكونوا يلزمهم بقصد تعريف اللزوم لا يتحقق في اعادة القيد وانما قصد التقسيم على وجهين بل تعريفه فلا بأس ان يترك بعض القيد اعتمادا على وضوحه وشموعه فيما بين القوم وهو ان المطابقة كالاتم اللفظ على تمام الموضوع له من حيث انها تمام الموضوع له والمقتضى كالاتم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه جرة ولا التزام كالاتم على الخارج اللازم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه لاحاجة الوجدان القيد لان دلالة اللفظ لما كانت وضعية كانت متعلقة باعادة اللفظ اعادة جارية على قافيتا الوضع فاللفظ ان اطلق واريده بمعنى وفهم من ذلك المعنى فهو ان عليه الاطلاق فالمشتركة اذا اريد بها احد المعنيين لا جرة المعنى الآخر ولو اريد ايضا لم يكن كذلك اعادة علقان في الوضع لان قافيتا الوضع ان يرد بالمشتركة لا احد المعنيين فاللفظ بل لا يدل الا على معنى واحد في اللفظ ان كان تمام الموضوع له فالذات المطابقة وان كان جرة فالمقتضى والا فالتمام وقيل لا كالاتم وضعية لا يقتضيان تكونوا تابعة للزوم بل الوضع فانما قاطعون بان اذا سمعنا القول كنا علمين بان الوضع متعلق بمعناه سواء اعادة اللفظ او لا ولا يسمي بالذات سوى هذا القول بل يكون الذات موقوفة على اعادة اللفظ لا سيما في القيد ولا التزام حتى ذهب كثير من الفلاس الى ان القيد فهم الجرة في ضمن الكل ولا التزام فهم اللازم في ضمن الملزوم وانما قصد اللفظ الجرة او اللازم كما في الجار ان صادرت الذات له عليها مطابقة لا تضمنه او التام او على ذكره هذا القول بل لازم امتناع الاختصاص بين اللزوم والالتزام ان يبادر بلفظه احد الذاتين في واحد وقاصدا بان كلام القيد ولا التزام يستلزم المطابقة سلبا جمعا لا على كماله لا يصدق هذا المقام لان اللفظ المشترك بين الجرة والكل انما اطلق واريده بالجزء لا يظهر انها مطابقة تاما تضمنه وانما احد يصدر عن غير تعريفه للزوم وكان المشترك بين الملزوم واللازم فظهر ان التعيين بالجزء هو ما لا يرد شرطا لالتزام اللزوم انتهى بين موضوع له والخارج عنه كما في معنى الخارج بحيث يلزم حصص الموضوع في اللزوم حصصه فيه

هذا هو الوجه في تعريف اللزوم وهو ان يكون الموضوع له في الخارج لازم مع انها مطابقة للالتزام وحيث ان مقتضى تعريف اللزوم لا يصدقها بعضها فان يكونوا يلزمهم بقصد تعريف اللزوم لا يتحقق في اعادة القيد وانما قصد التقسيم على وجهين بل تعريفه فلا بأس ان يترك بعض القيد اعتمادا على وضوحه وشموعه فيما بين القوم وهو ان المطابقة كالاتم اللفظ على تمام الموضوع له من حيث انها تمام الموضوع له والمقتضى كالاتم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه جرة ولا التزام كالاتم على الخارج اللازم من حيث انه خارج لازم وقد يجادلونه لاحاجة الوجدان القيد لان دلالة اللفظ لما كانت وضعية كانت متعلقة باعادة اللفظ اعادة جارية على قافيتا الوضع فاللفظ ان اطلق واريده بمعنى وفهم من ذلك المعنى فهو ان عليه الاطلاق فالمشتركة اذا اريد بها احد المعنيين لا جرة المعنى الآخر ولو اريد ايضا لم يكن كذلك اعادة علقان في الوضع لان قافيتا الوضع ان يرد بالمشتركة لا احد المعنيين فاللفظ بل لا يدل الا على معنى واحد في اللفظ ان كان تمام الموضوع له فالذات المطابقة وان كان جرة فالمقتضى والا فالتمام وقيل لا كالاتم وضعية لا يقتضيان تكونوا تابعة للزوم بل الوضع فانما قاطعون بان اذا سمعنا القول كنا علمين بان الوضع متعلق بمعناه سواء اعادة اللفظ او لا ولا يسمي بالذات سوى هذا القول بل يكون الذات موقوفة على اعادة اللفظ لا سيما في القيد ولا التزام حتى ذهب كثير من الفلاس الى ان القيد فهم الجرة في ضمن الكل ولا التزام فهم اللازم في ضمن الملزوم وانما قصد اللفظ الجرة او اللازم كما في الجار ان صادرت الذات له عليها مطابقة لا تضمنه او التام او على ذكره هذا القول بل لازم امتناع الاختصاص بين اللزوم والالتزام ان يبادر بلفظه احد الذاتين في واحد وقاصدا بان كلام القيد ولا التزام يستلزم المطابقة سلبا جمعا لا على كماله لا يصدق هذا المقام لان اللفظ المشترك بين الجرة والكل انما اطلق واريده بالجزء لا يظهر انها مطابقة تاما تضمنه وانما احد يصدر عن غير تعريفه للزوم وكان المشترك بين الملزوم واللازم فظهر ان التعيين بالجزء هو ما لا يرد شرطا لالتزام اللزوم انتهى بين موضوع له والخارج عنه كما في معنى الخارج بحيث يلزم حصص الموضوع في اللزوم حصصه فيه

[illegible][illegible]

۱۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم حاصل کرنے والوں کو اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۲۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۳۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۴۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۵۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۶۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۷۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۸۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۹۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے
 ۱۰۔ تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے اپنی تعلیم کے لیے سب سے پہلے

وهذا أعاد اسمه المظهر ولم يأت بأصغير فلا يصح القول بالخصوص فاللام في التشبيه لادول العهد وفي الثاني لم يأت بالاصغر فإذا أخذت من غير الأول غير على خلافه يعني في التشبيه في اللغة الدلالة عوضاً عنه، قوله لك فلا ناعداً تأخذ به له يعني هو أن يدل على مشاركة لأم آخر فخصه بالأم لادول العهد والتالي هو التشبيه به والمعنى هو زوج التشبيه وظاهر هذا التعبير شاملاً لثوقنا قال ابن جرير نحو أجيال من يرد وعمره، وأشباه ذلك المراد منها ما يمكن أن يشارك في التشبيه المصطلح عليه في علم البيان هو الدلالة على مشاركة آخر في شيء محدد كالوجه

علاوة الاستعارة الحقيقية نحو استسدى أو اسد أو اسد على وجه الاستعارة بالكناية
نحو ثبتت المنيعة فلما رآه أو على وجه التحديد نحو ثبتت بين يدي اسد أو لقبني
منه اسد عليا سيجي في علم البديع فان هذه الثلاثة دلالة على مشاركة امر
لاخر في معنى مع ان شيئا منها لا يسمى تشبيها في الاصطلاح خلافا لما صاحب
المفتاح في التحديد فانه صرح بان نحو رأيت بظنان اسدا و لقبني منه اسدا
من قبيل التشبيه بمعنى التشبيه في الاصطلاح عند المصنف هو الدلالة على
مشاركة امر لاخر في معنى على وجه الاستعارة الحقيقية والاستعارة بالكناية
والتحديد و يفتي بان زيادة في هذا الكاف وضوح لفظا و تقديرا ليوضح عن محقق قال
زيد و جاء في زيد و عمر و دائما قال الاستعارة الحقيقية والاستعارة بالكناية
لا الاستعارة التخييلية و هو بانك اذا قلنا فلان كذا كذا دلالة على
مشاركته امر لاخر عند المصنف لان المراد بالظفار عند معناه الحقيقي على ما
يستحق ان شاء الله تعالى قل قبله اي في التشبيه الاصطلاحي ما يسمى تشبيها
بالاخلاق وهو ما ذكر في بداية التشبيه نحو بين كاسد وكاسد مجزئة بين
ليأمر من سقوا يسمى تشبيها على القول المختار هو ما نحن فيه اذ التشبيه وجعل
المشبه به خيرا من المشبه او في حكمه نحو سوا كان مع ذكر المشبه ومع حذف
فالاول نحو قولنا زار اسدا الثاني نحو قولنا تعالى صم بكم عني مجزئة ليست اى هم ضد
فان المصنفين على ان يسمى تشبيها بليغ لا استعارة لا الاستعارة انما تطلق حيث
يطوى ذكر المستعار له بالكناية ويجعل الكلام خلوها من صلتها

عَلَيْكُمْ
وَأُولَئِكَ يَدْعُونَ
لِكُلِّ دِينٍ شَيْئًا
وَأُولَئِكَ يَدْعُونَ
لِكُلِّ دِينٍ شَيْئًا
وَأُولَئِكَ يَدْعُونَ
لِكُلِّ دِينٍ شَيْئًا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان كان المراد بالشيء هو الذي له الوجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما

كان يراد به المنقول عنه والمنقول اليه لو كان له الوجود في نفسه او في غيره من الاشياء او في كليهما
 هذا زيادة تحقيق وتفصيل في آخر التشبيه اشارة الى ان التشبيه لا ينظر فيها في ركانه
 انما ينظر في هذا القيد اي في ركان التشبيه المصطلح في ركانه في ركانه
 التشبيه المشبه به ووجهه واداته وفي القيد منه وفي قسامه واطلاقه وادراكه
 على الاربع المذكورة اما باعتبار انها ما خرجت عن ركانه في القيد في التفسير لمورد
 غير الاربعه فليس الكلام في المقصود لانه هو الذي لا يشارك في ركانه في ركانه
 وخرجت واما باعتبار التشبيه في الاصطلاح كثيرا ما يطلق على الكلام الدال على
 المشاركة المذكورة على قولنا زيد كالسد في الشجاعة طر فادوا احب ان يدعى
 على طريقه كاصل التماثل وجه التشبيه معناه قاهر الطيرين في الاداة لبيان
 التشبيه وان ذكر احد الطرفين واجل الحجة بخلاف الوجه والاداة فالطرفان
 اعني المشبه والمشبه به اما مشبهان الا الحسن كالخروج في المصير والضعف
 الضعيف والمصر في المصير او المراد بالصوت الضعيف المصير الذي لا يصح اخبر
 قريب كقوله ابلغ حال الصبي هو الضعيف الذي اخبر حتى كان به لا يخرج من فضلاء الغصن
 والنتيجة وهي جماع المصير والتعبير في المشهورات والرواية والمصير في المصير فالتعبير
 الناعم والمصير في المصير ساد هذا كله مما فيه نوع تسامح لا في المصير الضعيف
 والمصير الناعم واذ انزلت المدرات بالبحر مثلا لولم والورد والشمع راحة
 الصبر والذوق طهر الورد والخمر بالاسم ملاسة الجوارح الناعم والمصير وليتبعها
 لا تشبه هذه الاشياء لكونها اجساما لكثرة قساوتها في العرفان يقال ابصر الورد
 وشمع الصبر قد خلت لم يستلحروا عقليان عطف على قولها ما حباذ
 كالعلم والحق وجه التشبيه بين ما ذكرتهما حتى في ركانه على ما سمع تحقيقه
 او اعتقافا بان يكون التشبه عقليا والمشبه به حسي او على العكس فالاول
 كالمنية والسبع والذئبة اعني التي لا عقل لها عدم الحق عامتها في الحق والسبع حسي
 والذئبة مثل العطر وحقا رجل كرم فالعطر هو الطيب وهو المشبه والحق هو الحق
 فبما تشبه به في العقل والاشياء العقلية في العقل والاشياء العقلية في العقل
 لان العمل والعقلية تشبه في العقل والاشياء العقلية في العقل والاشياء العقلية في العقل

ان كان المراد بالشيء هو الذي له الوجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما

ان كان المراد بالشيء هو الذي له الوجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما
 او في كليهما من غير ان يكون له وجود في نفسه
 او في غيره من الاشياء او في كليهما

[illegible]

العلم المستفاد من العلم الحقيقى انك انما تحصله من ادراك العقل فنتشبه به يكون جملة العلم
اصلا ولا اصل له غيرا وهو غير جازم فذلك هو كماله حاول الالفى فيه فمقتضى العلم
والسلك بالعلم العقل لا يتمسك بالحس والظهور والسلك بالخلق فلان والطريق الى حقيقته
من القول واما ما جاء في الاشعار من تشبيه الحس بالعقول فهو غير من يقدر العقل
محسوسا ويجعل كالاصل لان العلم الحسنى على طريقه الى الفقه يضع التشبيه محتمل فلما كان
من المشبه والمشبه به ما هو غير من ادراك الحس الظاهر ولا بالقوة العاطفة مثل
التجليات الوهية من الوجوه التي لا ادراك لها في الحس العقلى تقديلا
لا اعتبارا وتسهيلا لا على الطالب بل على المتعلم فلهذا قيل في الاقسام والمذاهب
الاقسام كان سهول في افاضال في فهم تشبيه الحس العقلى بقوله والمزاد في
المزاد هو ما ذكره واحد في الحس انما افاده وهو البصر السامع والشم والذوق
واللمس فكل فيه اى يربط بالذوق وما ذكره واحد دخل في الحس الحياتى وهو السمع
الذى يفرض اجتماعا من اوزان الحس من ادراك البصر كى انما تشبه به في قول
وكان الحس الشريف هو من لا يربطه بغيره فاشق حقيقته في العلم وهو من لا يربطه
وسطه وماذا اضيق الى العلم ان لا يربطه بغيره فاشق حقيقته في العلم وهو من لا يربطه
مال الى السقوط من صاير العلوم اذا نزل او تصدق الى مال الى العلم اعلام جمع علم
وهو الدائرة يا قوتش من على ادماس من زبرجد فان اعلام انوارية للذوق وال
العلم غير جازم كما يدركه الحس العقل لا يربطه بغيره فاشق حقيقته في العلم وهو من لا يربطه
المزاد هو ما ذكره واحد في الحس انما افاده وهو البصر السامع والشم والذوق
واللمس فكل فيه اى يربط بالذوق وما ذكره واحد دخل في الحس الحياتى وهو السمع
الذى يفرض اجتماعا من اوزان الحس من ادراك البصر كى انما تشبه به في قول
وكان الحس الشريف هو من لا يربطه بغيره فاشق حقيقته في العلم وهو من لا يربطه
وسطه وماذا اضيق الى العلم ان لا يربطه بغيره فاشق حقيقته في العلم وهو من لا يربطه
مال الى السقوط من صاير العلوم اذا نزل او تصدق الى مال الى العلم اعلام جمع علم
وهو الدائرة يا قوتش من على ادماس من زبرجد فان اعلام انوارية للذوق وال

[illegible]

تفسير النجوم بين الدجى والسفن بين الابداع كتشبهها بالبحر في تشبيه النجوم
 بين البحر المشبه بسواد الشهاب اى يضيئه في اسود وفي اسود في محقق ولا نور
 اى لا زهرها ممتلئة بالانوار اى لمعة بين القياض الشديد للضوء فيها سواده
 بحسب الايضار فقط فظهر اشراق النجوم بين الدجى والسفن بين الابداع في
 كون كل منهما شيا غائبا غير مرئية سوى سواد على طرف وكنا بل وهو تحيل وليس
 يتلون متلونا او اعلن قوله سفوح يهتدون ابتداء موبد القلب والعنى ستر لا حجة
 بين الابداع فكأن اللطيفة فيه بيان لكثرة السفوح حتى كأن البدنة هي التي تلمع
 بينما فعل مرص جوار اشراق وجه التشبيه بين المشبه والمشبّه به فساد جعله
 ايجمل وجه التشبيه في قول القائل الخفى في الكلام كالحرق في الطعام كوز القلب صفا
 وانكسر مقصد الان هذا المعنى كما لا يشترط فيه التشبيه ما عني الخفى لان الخفى لا يحصل
 الا في الاشياء والاشياء لا يكون في حكم دفع القاع لنصب الفعل مثلا فاذا وجد في
 في الكلام قد حصل الخفى في كذا معنى انفساد عنه وصدا ومنه تعبا في دفع المار من ان
 لم يبق في كذا معنى الخفى كما في اسد لا يتعقب بل يستظهر بان لو توهم في كذا معنى
 البجته عليه كما في كذا الكلام الفاسد بخلاف التلخيص فانه يحصل القلب والاشارة بان
 يحصل الطعام القدر الصالح منه او اقل واكثر فالخفى ان وجه التشبيه فيه هو
 كون استعمالهما صليا واحدا لهما مقصد والمعنى ان الكلام لا يستقيم ولا يحصل
 مناهجه التي هي الدلائل على المقاصد لا يعمارة احكام الخفى فيه من الاعراب
 والالتفات الخاص كالاجزى الطعام ولا يحصل المنفعة المطلوبة منه وهي الفائدة
 ما يصلح للمعنى جعل وجه التشبيه كون القليل صليا والكثرين فسادا كما في
 ولكن في القياس استعمال الراجح الغريبة والا قول الضعيفة وتخرج ذلك ما يقصد الكلام وهو
 اى وجه التقدير اما غير خارج عن حقيقة ما اى حقيقة الطرفين في ذلك وان يكون تمام
 ما هيتهما النوعية اجزى منها اشتركا في بديها وبين ما هيتهما اخرى وهي الخاص بها
 كما في تشبيه ثوب باخرى في نوعها وجسمهما او ضلها كما يقال هذا القميص مثل
 ذلك في نوعها كما في الراجح الغريبة وخارج عن حقيقة الطرفين في كلامه فيكون
 معناه قائما بها واما قول اصفه في الاصطفا ما حقيقة اى وجه متعكدة في الدلائل

البحر المشبه بسواد الشهاب اى يضيئه في اسود وفي اسود في محقق ولا نور
 اى لا زهرها ممتلئة بالانوار اى لمعة بين القياض الشديد للضوء فيها سواده
 بحسب الايضار فقط فظهر اشراق النجوم بين الدجى والسفن بين الابداع في
 كون كل منهما شيا غائبا غير مرئية سوى سواد على طرف وكنا بل وهو تحيل وليس
 يتلون متلونا او اعلن قوله سفوح يهتدون ابتداء موبد القلب والعنى ستر لا حجة
 بين الابداع فكأن اللطيفة فيه بيان لكثرة السفوح حتى كأن البدنة هي التي تلمع
 بينما فعل مرص جوار اشراق وجه التشبيه بين المشبه والمشبّه به فساد جعله
 ايجمل وجه التشبيه في قول القائل الخفى في الكلام كالحرق في الطعام كوز القلب صفا
 وانكسر مقصد الان هذا المعنى كما لا يشترط فيه التشبيه ما عني الخفى لان الخفى لا يحصل
 الا في الاشياء والاشياء لا يكون في حكم دفع القاع لنصب الفعل مثلا فاذا وجد في
 في الكلام قد حصل الخفى في كذا معنى انفساد عنه وصدا ومنه تعبا في دفع المار من ان
 لم يبق في كذا معنى الخفى كما في اسد لا يتعقب بل يستظهر بان لو توهم في كذا معنى
 البجته عليه كما في كذا الكلام الفاسد بخلاف التلخيص فانه يحصل القلب والاشارة بان
 يحصل الطعام القدر الصالح منه او اقل واكثر فالخفى ان وجه التشبيه فيه هو
 كون استعمالهما صليا واحدا لهما مقصد والمعنى ان الكلام لا يستقيم ولا يحصل
 مناهجه التي هي الدلائل على المقاصد لا يعمارة احكام الخفى فيه من الاعراب
 والالتفات الخاص كالاجزى الطعام ولا يحصل المنفعة المطلوبة منه وهي الفائدة
 ما يصلح للمعنى جعل وجه التشبيه كون القليل صليا والكثرين فسادا كما في
 ولكن في القياس استعمال الراجح الغريبة والا قول الضعيفة وتخرج ذلك ما يقصد الكلام وهو
 اى وجه التقدير اما غير خارج عن حقيقة ما اى حقيقة الطرفين في ذلك وان يكون تمام
 ما هيتهما النوعية اجزى منها اشتركا في بديها وبين ما هيتهما اخرى وهي الخاص بها
 كما في تشبيه ثوب باخرى في نوعها وجسمهما او ضلها كما يقال هذا القميص مثل
 ذلك في نوعها كما في الراجح الغريبة وخارج عن حقيقة الطرفين في كلامه فيكون
 معناه قائما بها واما قول اصفه في الاصطفا ما حقيقة اى وجه متعكدة في الدلائل

من الطعام واصولها تسعة الحرفة والمرارة والخلوصة والحقيقة والعفوية والبر
والدعوة والجلالة والفاهاة والاشم هي ثمة مرتبة في ثلاث مقدم الالهي
الشبهات بلحي الذي في الروائع والاصغر لافواها واسماها الامن سبعة
للاوقفة والحق العكر كائنه طيبة او متنة او من جوارها في محلها كذا في الشك
واني ما يقدارها كذا في الحدا او باللس وهي قمع اسيرة في البيت كذا بها
يزيدك للمعونة من الحرة والبرودة والرطوبة واليبوسة هذا الاربع هي اوائل
المسلمات التي بها تتفاعل الاجسام العنصرية ويتعمل بعضها بعض فتتولد
منها الكرات والادوية منها تتصلبان لان الحرارة كبقية من شأنها فتدفع
الخلافات وجمع التناقضات والبرودة كبقية من شأنها فتدفع التناقضات وجمع
الخلافات الاخران فتتقابلان لان الرطوبة كبقية تقضي بسهولة التشكك والبر
والانضال واليبوسة كبقية تقضي صعوبة ذلك والتخفوة وهي كبقية تفصل
عن كون بعض الاجزاء اخفض وبعضها ارفع والملاسة وهي كبقية تحصل غلظة
وضع الاجزاء واللين وهي كبقية تقضي قبول العنصر اللين واللين في اقل
غير سهل فيكون ارفع وضعه لا يمتد بالبرودة وانما يكون قبوله العنصر اللين
الرطوبة وتوسعها واليبوسة والصلابة وهي تقابل اللين وتكون هذا الاربع هي
ذات بعض الحكماء والحقبة وهي كبقية تقضي بها الجسم ان ينجس الى ما يخطط لونه
يعبر عاين وانقل وهي كبقية تقضي بها الجسم ان يتجزأ الى اجزاء كدور البردة
عائق وكل منهما في الحقيقة متبادرا من حيث تحقق فليس عدم الحركة كائنه او كيان
من الحدا السكونية في الحقيقة فانه في الحقيقة عاينها بطر وكذا كبره وكذا كبره
فيها احده من خطله قمارا فيجعل فيه من جهة صراع الحركة في اصلها
اي بالذات كذا في الحدا والحيوان والروحية والحقبة انشاء والحقبة والكفاة وغير ذلك مما
هو من كونه في هذا النوع عطف على حسبي الى الصفة الحقيقة انما هي كذا
او عطفية كالكميات انشائية اي في الحقيقة كذا في النفس انما هي كذا في اصل القول
وهي في نوع التقضي كذا في الاله وقيل وان يكون من شأنها انشاء كذا في اصلها
الانحلال كذا في النفس باقير الامع بواسطة كثرة من ذواتها في اصلها كذا في

[illegible]

والعلماء العظماء قد يقال على ذلك المذهب يحصل صور من الشيء عند العقل وعلى اعتقاد
 الخوازم المطابق لذلك وعلى ذلك المذهب وعلى ملكة يقدر بها
 على استعمال من هومات متماثلة في من الأراض صاير من الصور في ملكه
 فيها ويقال في الصنعة والنقشب وهو حركة النفس من جهة ما إذا كان المقام كمال
 وهوان يكون النفس مشبهة بالشيء كالحق الغضب له وله ولا يقدر على غدا صايرة
 المكر وسائر الغرائز جميع غريزة وهي الطبيعة وفيرت بانها ملكة تصدر عنها
 صفات ذاتية ويقرب عنها الخلق وهو ملكة تصدر عنها الاضال بهوله من غير
 سوية لان الاحتياج من خلاف الخلق دون الغريزة وتلك الغرائز مثل الكرم و
 القدرة والنجاة عود مغايلاتها وما اشبه ذلك وما الصائفة عطف على قولنا حقيقية
 والحقيقية كالحق على ما قبل الانساني الذي لا يكون من مرقى الذات بل يكون
 بعض متعلقا بشيئين كذا ذلك المحاب في تشبيه المحبة بالنفس فانها ليست هيئة
 متقرة في ذات المحبة والنفس ولا في ذات المحاب كذلك قد يطلق على ما قبل الانسا
 الذي لا يحقق لغريزة لا بحسب اعتبار العقل كالصورة الوهمية التشبيهية بالمخاط
 البناء الفعلية والى كليهما اشار صاحب الفتح حيث قال ان الوصف العقلي يخص به
 حقيقة كالكثير الفلسفية وبين اعتباري ونسبي كذا هو الشيء يكون وطول
 او العدم عند النفس وكذا هو الشيء تصويري وهي حقيقة في ان استعمال هذا التقيا
 الى المتقرر على قسامها الاحكام متفاوتة قليلة الجهد في وكان هذا التخييل في
 ياطلها على اصطلاحات المتكلمين فلو درس الاما بعد تظاهرها على ما هيته باشر بذكر العلم
 وموافق كلياتها على فلو زدت في هذا المقام على التكثر من اهل هذه انواع التشبيهات فحقيق
 الاطراف التي فيها وايضا وجه التشبيه اما واحد او باكثر من الوجهين فلو زكريا من متحدة
 اما تركيبا حقيقيا بان يكون وجه التشبيه حقيقة متحدة من وجهين او متحدة تركيبا باعتبارها
 بان يكون هيئة انزعجها العقل من غير ان يكون الوجهين انضماما وفي نظر تعرف وكل
 متماثل من الوجهين ماهو متقرر على عقلها واما متحدة عطف على ما بين الوجهين في وجه
 التشبيه اما واحد او غير غير لو كان باكثر من الوجهين اما متحدة في نظر العقل او في نظر
 الطرفين في كل احد منها وهذا هو الجدل المذكور في الخبر من ان الوجهين قد ينفصلان في كل من

۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من تلك الامور بل في حقيقة المنتزعتا والحقيقة الملتزمة وذلك المنتزعة كان
 اما حيا او عقلي او مختلفا في بعضه حيا وبعضه عقلي والتمتع الذي يتركب عنه
 ما هو بمنزلة الواحد ايضا اما حيا او عقلي او مختلفا لكن لما كان وجه التشبيه هو
 الجسمي المركب دون كل واحد من الاجزاء لم يفتقد الى تقييد الجسمي فاجاب
 الاخر يعني ان وجه التشبيه سواء كان يتألف من جسمين او متعدد اجزاء لا يتركب
 المشبه والمشببه به فيه الاحسين ولا يجيى راء يكون كلاهما واحدا معا عقليا
 لا متاعا ان يدرك بالحي من غير الحي شيء يعني ان وجه التشبيه امر مباحوة
 من الطرفين مما يجى د فيما وكل ما يتخذ من العقلي ويوجد فيه جسمي
 بالعقل لا بالحي لان المدرك بالحي لا يكون لاجساما او قائما بالجسم والعقلي عم
 يعني مجيى ان يكون طرفاه عقليين وان يكونا حيين وان يكون احدهما
 حيا والاخر عقليا ليجاز ان يدرك بالحي العقل من الحي شيء او لا متاعا في قيام
 العقول بالحي بل كل حي محسوس فيه اوصاف بعضها حسي وبعضها عقلي

يقال التشبيه بالوجه العقلي غير من التشبيه بالوجه الحسي بمعنى ان كل ما يصح
 فيه التشبيه بالوجه الحسي يصح بالوجه العقلي دون العكس لما كان قيل هو ماي
 وجه التشبيه مشترك فيه فهو كل الحي ليس بكل تقدير السؤال ان كل تشبيه
 فهو مشترك فيه لا شرا الى الطرفين فيه وكل مشترك فيه فهو على كل الجوزي فيكون
 تصح ما ناهي عن قبح الاشتراك في كل وجه تشبيه فهو كل ولا شئ من الحي عقلي
 ان كل حي فهو مشترك في الاشتراك في كل وجه تشبيه فهو كل ولا شئ من الحي عقلي
 من جملته حتى هو لا يطالب العقل بالادراك وجه التشبيه حيا ان افراد الحي لا يشترط
 ما لا يتركب بالحي في تشبيه الوجه بالوجه فان افراد الحي وجزئياتها لا يتركب من اجزاء
 بالحي ان كان شئ فكله يشترط ان يكون له لا يتركب من اجزاء بالحي ان كان شئ فكله
 عما ذكره من ان الاشتراك وهو التصديق في وجه التشبيه بالحي ان يكون هو غير عقلي ان اختلفت
 عن الحقيقة الى انشاء كما في الوجود الحسي شئ ففصله انشاء كاشم المذموم وادرك
 ضبطها الى وجه التشبيه والاشتراك في وجه تشبيه وهو كاشم الحيا وعقلي كاشم
 شئ وعقلي ومختلفا في وجه تشبيهها وجعلها اخطا ما كانت او عقليا ولا تشبيه

من تلك الامور بل في حقيقة المنتزعتا والحقيقة الملتزمة وذلك المنتزعة كان
 اما حيا او عقلي او مختلفا في بعضه حيا وبعضه عقلي والتمتع الذي يتركب عنه
 ما هو بمنزلة الواحد ايضا اما حيا او عقلي او مختلفا لكن لما كان وجه التشبيه هو
 الجسمي المركب دون كل واحد من الاجزاء لم يفتقد الى تقييد الجسمي فاجاب
 الاخر يعني ان وجه التشبيه سواء كان يتألف من جسمين او متعدد اجزاء لا يتركب
 المشبه والمشببه به فيه الاحسين ولا يجيى راء يكون كلاهما واحدا معا عقليا
 لا متاعا ان يدرك بالحي من غير الحي شيء يعني ان وجه التشبيه امر مباحوة
 من الطرفين مما يجى د فيما وكل ما يتخذ من العقلي ويوجد فيه جسمي
 بالعقل لا بالحي لان المدرك بالحي لا يكون لاجساما او قائما بالجسم والعقلي عم
 يعني مجيى ان يكون طرفاه عقليين وان يكونا حيين وان يكون احدهما
 حيا والاخر عقليا ليجاز ان يدرك بالحي العقل من الحي شيء او لا متاعا في قيام
 العقول بالحي بل كل حي محسوس فيه اوصاف بعضها حسي وبعضها عقلي

من تلك الامور بل في حقيقة المنتزعتا والحقيقة الملتزمة وذلك المنتزعة كان
 اما حيا او عقلي او مختلفا في بعضه حيا وبعضه عقلي والتمتع الذي يتركب عنه
 ما هو بمنزلة الواحد ايضا اما حيا او عقلي او مختلفا لكن لما كان وجه التشبيه هو
 الجسمي المركب دون كل واحد من الاجزاء لم يفتقد الى تقييد الجسمي فاجاب
 الاخر يعني ان وجه التشبيه سواء كان يتألف من جسمين او متعدد اجزاء لا يتركب
 المشبه والمشببه به فيه الاحسين ولا يجيى راء يكون كلاهما واحدا معا عقليا
 لا متاعا ان يدرك بالحي من غير الحي شيء يعني ان وجه التشبيه امر مباحوة
 من الطرفين مما يجى د فيما وكل ما يتخذ من العقلي ويوجد فيه جسمي
 بالعقل لا بالحي لان المدرك بالحي لا يكون لاجساما او قائما بالجسم والعقلي عم
 يعني مجيى ان يكون طرفاه عقليين وان يكونا حيين وان يكون احدهما
 حيا والاخر عقليا ليجاز ان يدرك بالحي العقل من الحي شيء او لا متاعا في قيام
 العقول بالحي بل كل حي محسوس فيه اوصاف بعضها حسي وبعضها عقلي

۱- در این کتاب، در هر فصل، ابتدا یک داستان کوتاه و جذاب، که به موضوع فصل مربوط است، درج شده است. این داستانها، به گونه‌ای طراحی شده‌اند که به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۲- در هر فصل، یک یا دو تصویر جذاب و مرتبط با موضوع درس، قرار داده شده است. این تصاویر، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۳- در هر فصل، یک یا دو فعالیت عملی، طراحی شده است. این فعالیتها، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۴- در هر فصل، یک یا دو بازی آموزشی، طراحی شده است. این بازیها، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۵- در هر فصل، یک یا دو تمرین، طراحی شده است. این تمرینها، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۶- در هر فصل، یک یا دو سؤال، طراحی شده است. این سؤالا، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۷- در هر فصل، یک یا دو سؤال، طراحی شده است. این سؤالا، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۸- در هر فصل، یک یا دو سؤال، طراحی شده است. این سؤالا، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۹- در هر فصل، یک یا دو سؤال، طراحی شده است. این سؤالا، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

۱۰- در هر فصل، یک یا دو سؤال، طراحی شده است. این سؤالا، به دانش‌آموزان کمک کند تا مفاهیم درس را بهتر درک کنند.

عقله بالعكس بعد ثمانية وعشرين ألف سنة من ان كان في ذلك حين ظهر في العالم الحيوان من لفظ الله تعالى في قوله
ويبقى ستة عشر ألف سنة من ان كان في ذلك حين ظهر في العالم الحيوان من لفظ الله تعالى في قوله
تسليح الخلق بالحيوان من لفظ الله تعالى في قوله
وليس السمع في الحيوان من لفظ الله تعالى في قوله
باعتباره والحق في قوله
وزن كبره في قوله
على ما هو الحكمة في قوله
الاسد في قوله
النفوس في قوله
من لفظ الله تعالى في قوله
في كمال الاعجاز في قوله
كاشف الحجاب في قوله
تفصل في قوله
والعدم في قوله
مثل هذا لا يسمى تشبيها في قوله
وشئ كان في قوله
فيه والحق في قوله
حيث في قوله
وبفضل في قوله
وفي الكلام في قوله
التركيب في قوله
من امثلة العقل في قوله
جسده في قوله
جزئية في قوله
طريقين في قوله

له تعلق
 انما هو ان المركب اذا
 كان له وجود مستقل
 عن اجزائه كان له
 وجود مستقل
 عن اجزائه

وجه التشبيه بين العلم والحقيقة ان انتفاعهما كان وجه التشبيه بين الموت والحياة
 علم لا انتفاع كان ايضا صوابا والمركب الحسي من وجه الشبه لا ينقسم باعتبار
 حسيته الطرفين وعقلية جملها عرفت من الحسي مطلقا لا يكون طرفا الا
 حسيين لكنه ينقسم باعتبار اخر وهو ان طرفيه اما مفردان او مركبان
 او احدهما مفرد والآخر مركب فان قلت ما معنى التركيب والافراد هنا ولم
 خصص هذا التقسيم بوجه الشبه المركب دون الواحد قلت يجب ان يعلم ان ليس المراد
 بتركيب الشبه والشبه به ان يكون حقيقة مركبة من اجزاء مختلفة وضرة رقاة والطير
 في قولنا زيد كالاسد ههنا ان مركبا وكذا في وجه الشبه ههنا وجه الشبه في قولنا
 زيد كالحمار في الاسانية واما منزل منزله واحد بل المراد بالتركيب ان تقصد الاعداء
 لشيء مختلف عن اولى عارضا او كمالا لشيء واحد فتتزع عنها هدية وتجعلها شيئا او
 مشيئا به او وجه تشبيه ثلث للثرى صاحب المفتاح يصروح في تشبيه المركب بالمركب
 بان كلاما للشبه التشبيه به حيث يقتضيه على ما مجموع ارباشاء الله تعالى وجعلنا
 على اعداء وجه التشبيه الواحد بهذا المعنى معنى ان لا يكون معنى منتزعا من علم
 اشياء بكل منها دخل في حقيقة لا يكون طرفا مركبين بالمعنى المذكور لان تركيب الطرفين
 بهذا المعنى معنى ان تقصد الى متعددين وتنتزع منها هبة ثم تقصد الى
 الحديتين في هبة تعهما وتشتعلهما انما يكون اذا كان وجه التشبيه مركبا فليست
 وبهذا الوجه وان ما ذكر في المفتاح من ان وجه الشبه يكون اما مراد واحد او غير واحد
 وغير الواحد وان يكون في حكم الواحد تكون اما حقيقة علمية او اما وصفا فاقصود
 من مجموعهما الالهية واحدة او يكون في حكم الواحد على نظر المركب الحسي فاما وجه التشبيه الذي
 طرفا مفردان كما في قوله اي وجه التشبيه في قوله اوقس من الاسلاب وقد
 لاح في الصبح الذي يات كما ترى له معنى لاجل الملاحة فيهم كغيره من بعض في جهة طول
 وقد جاء بمشديد اللام كما في هذا البيت حين تورا اي تخم فورا في باسرا بالبلد
 يقال تورا في البحر وانا ندع اذا خرجت تورا من اكلية بيان ما في قوله كالحالة
 من تقارب الصبح البهيم المستبيرة لصباحا لثقا في المخرج ان كانت في الواقع
 على كيفة تاتي وتارة في حال كونها على الكيفية التي هي منضممة الى المقدار المخصوص والمراد

انما هو ان المركب اذا
 كان له وجود مستقل
 عن اجزائه كان له
 وجود مستقل
 عن اجزائه

انما هو ان المركب اذا
 كان له وجود مستقل
 عن اجزائه كان له
 وجود مستقل
 عن اجزائه

انما هو ان المركب اذا
 كان له وجود مستقل
 عن اجزائه كان له
 وجود مستقل
 عن اجزائه

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان الله لا يهدي
 للذين هم كافرين
 قلوبهم ولا يرفع
 لهم ذراعا من
 رحمته ولا يهدي
 لهم سبيلا
 ان الله لا يهدي
 للذين هم كافرين
 قلوبهم ولا يرفع
 لهم ذراعا من
 رحمته ولا يهدي
 لهم سبيلا

۱- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۲- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۳- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۴- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۵- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۶- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۷- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۸- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۹- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔
 ۱۰- اے میرے رب! میری قوم پر رحم فرما، جو میری قوم پر ظلم کرنے والی ہے۔

[illegible][illegible]

رومولو و رموس دو پسر بودند که پادشاه روم را بنیان نهادند. آن‌ها در یک سوراخ در دیوار پنهان شدند و از آنجا که پادشاه را کشتند و حکومت را برپا کردند. این داستان در تاریخ روم ثبت شده است.

[illegible]

في هذا القول هو ان معنى كلامه ما وقع التشبيه اي تشبيه كون المؤمنين انصار
 الله على ان الامم للعهد بين اي دواوين كون الحواريين انصارا على ما يفهم من
 كسبتين به قوله في هذا الموضع اي قوله عيسى عليه السلام على ما هو مخرج يعني ان
 التشبيه كون المؤمنين انصارا لله والمثبه به يحتمل ان يكون هو كون الحواريين انصارا
 على ما يفهم ضمنا ويحتمل ان يكون قول عيسى عليه السلام على ما هو مخرج لكن المراد هو الاول
 لا الثاني فلا محض التشبيه كونهم يقول عيسى في قوله المراد الحواريين في قوله ارفع التشبيه
 بين كون الحواريين هم القوم منون لانهم حواريون محمد عليه السلام اذ هو انما لرجل صغير
 ومخلصا به واسمه ا علم وقد بديه غيره اي قد يلحق الكاف في التشبيه وذلك اذا كان
 المشبه به مركبا يصح عنه مجزؤه حال عليه وانما قلنا ذلك احترازا عن قولنا تعالى مثل
 الذين حملوا النيران ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا فالتمشيه به مركبا كذا في غيره
 على ان الكاف هو المثل اعني الحال وللقصة العجيبة الشأن نحو ما ذكره في قوله تعالى والذين
 كذبوا بالنباء الذين هم من السما فاختلط به تباين لاجل فاصبح ههنا كذا في قوله تعالى والذين
 تشبهه حال الدنيا بالآخرة لا مجرد اخرجهما ليقدر به بل المراد تشبيه حالها في نظرهما
 وبهجتها وما يتبعها من احوالها والنعاء حال الدنيا بالحاصل في الآخرة فاعتبر
 شديد المخاض ثم يمس قطرة الرياح كان لم يكن فان قلت فليعتبر ههنا ايضا مشا
 هذا وقت اي مثل ما قد يكون المشبه به في الكاف فقد يراد كافي قوله تعالى وكصير
 قلت هذا التقدير لا حاجة اليه فلا يشبه ان يخرج عليه بخلاف قوله او كصير فان
 الضمائر في قوله يصحون اصابعهم في انهم لا بد لها من مخرج قال صاحب الكشاف ولا
 طلب هذه الضمائر مخرجها كذا مستغنيا عن تقدير كمثل دوي صديق في انما
 كذا في قوله المذمومة سواء في حرف التشبيه مخرج يتأني به التشبيه لا الا ترى ان قوله انما
 مثل الحوي الدنيا لا يشبه في الآخرة الكاف ليس المراد تشبيه الدنيا بالماء ولا مخرج اخر
 يتحاج في قوله وما هو في قوله في هذا قول بلين وما الناس لا كذا في قوله وما هو في قوله
 وقد روي في قوله تشبيه الناس بالذئب انما تشبهه وجهه في قوله وما هو في قوله
 يحملوا له الدنيا في قوله تشبهه عندها في قوله انما تشبهه هذا كلامه قال في قوله تعالى
 احرجوا الى تقديريه في قوله ولا احتياج الى تقديره في قوله لا تشبه بلين في قوله

في قوله تعالى والذين كذبوا بالنباء الذين هم من السما فاختلط به تباين لاجل فاصبح ههنا كذا في قوله تعالى والذين
 تشبهه حال الدنيا بالآخرة لا مجرد اخرجهما ليقدر به بل المراد تشبيه حالها في نظرهما وبهجتها وما يتبعها من احوالها
 والنعاء حال الدنيا بالحاصل في الآخرة فاعتبر شديد المخاض ثم يمس قطرة الرياح كان لم يكن فان قلت فليعتبر ههنا ايضا مشا
 هذا وقت اي مثل ما قد يكون المشبه به في الكاف فقد يراد كافي قوله تعالى وكصير قلت هذا التقدير لا حاجة اليه فلا يشبه
 ان يخرج عليه بخلاف قوله او كصير فان الضمائر في قوله يصحون اصابعهم في انهم لا بد لها من مخرج قال صاحب الكشاف ولا
 طلب هذه الضمائر مخرجها كذا مستغنيا عن تقدير كمثل دوي صديق في انما كذا في قوله المذمومة سواء في حرف التشبيه
 مخرج يتأني به التشبيه لا الا ترى ان قوله انما مثل الحوي الدنيا لا يشبه في الآخرة الكاف ليس المراد تشبيه الدنيا بالماء
 ولا مخرج اخر يتحاج في قوله وما هو في قوله في هذا قول بلين وما الناس لا كذا في قوله وما هو في قوله وقد روي في قوله
 تشبيه الناس بالذئب انما تشبهه وجهه في قوله وما هو في قوله يحملوا له الدنيا في قوله تشبهه عندها في قوله انما تشبهه
 هذا كلامه قال في قوله تعالى احرجوا الى تقديريه في قوله ولا احتياج الى تقديره في قوله لا تشبه بلين في قوله

في قوله تعالى والذين كذبوا بالنباء الذين هم من السما فاختلط به تباين لاجل فاصبح ههنا كذا في قوله تعالى والذين
 تشبهه حال الدنيا بالآخرة لا مجرد اخرجهما ليقدر به بل المراد تشبيه حالها في نظرهما وبهجتها وما يتبعها من احوالها
 والنعاء حال الدنيا بالحاصل في الآخرة فاعتبر شديد المخاض ثم يمس قطرة الرياح كان لم يكن فان قلت فليعتبر ههنا ايضا مشا
 هذا وقت اي مثل ما قد يكون المشبه به في الكاف فقد يراد كافي قوله تعالى وكصير قلت هذا التقدير لا حاجة اليه فلا يشبه
 ان يخرج عليه بخلاف قوله او كصير فان الضمائر في قوله يصحون اصابعهم في انهم لا بد لها من مخرج قال صاحب الكشاف ولا
 طلب هذه الضمائر مخرجها كذا مستغنيا عن تقدير كمثل دوي صديق في انما كذا في قوله المذمومة سواء في حرف التشبيه
 مخرج يتأني به التشبيه لا الا ترى ان قوله انما مثل الحوي الدنيا لا يشبه في الآخرة الكاف ليس المراد تشبيه الدنيا بالماء
 ولا مخرج اخر يتحاج في قوله وما هو في قوله في هذا قول بلين وما الناس لا كذا في قوله وما هو في قوله وقد روي في قوله
 تشبيه الناس بالذئب انما تشبهه وجهه في قوله وما هو في قوله يحملوا له الدنيا في قوله تشبهه عندها في قوله انما تشبهه
 هذا كلامه قال في قوله تعالى احرجوا الى تقديريه في قوله ولا احتياج الى تقديره في قوله لا تشبه بلين في قوله

[illegible]

الاصيب بل حاله وصفه فكل ما نقول لا يلزم من عدم تقديره مثل ولا تقصير بل
تقدير ذي ان يكون المشبه به ذواته وى الصيب بل مجموع القصص المذكورة
كافي قوله تعالى انما مثل الحيوة الدنيا كما بل المشبه به لما انفق ابا الجحيف والقد
تقديره مثل ذوي صيب اولى من لا تقصير بل تقدير ذوي لا مدلول للمقصود
واشبه لا لمرئ العطف عليه اعني قوله كشال الذي استوفى نال غلبا بل وقد ظهر
ذكره ان من قال ان تقدير بل هو ما ذكرناه كشال ما على حد فليضا فظنية
بل بل الحاد يكون محذوف واقبل ^{بشرا} سواها وقد يذكر فعل يليه عن اى العشيبة
كافي حديثه بل اسد ان ^{التي} العشيبة ^{التي} وهر بل يشابهه لاسد مشابهة قوية لما في
حديثه من ^{التي} العشيبة ^{التي} تشبهه ^{التي} وحيث صحبت ابوخلت وزاد اسد ان ^{التي} العشيبة
التشبيه اذ في تعبد لما في الحسبان من الدلالة على الظن دون التحقيق ففيه اشعار
بالتشبيه كالاسد ليس بحيث يتيقن انه هو بل ظن ذلك ^{التي} العشيبة ^{التي} في حق هذا الفعل
يتبين على التشبيه نظر القطع ان الدلالة للعلم والحسبان على ذلك واظهاره عليه علمنا
اسد كما نحن حاله على ان يد تحقيقا او غايبا في مثل تقدير اذ العشيبة سواء ذكر الفعل
او لم يذكر كافي قولنا بل اسد ^{التي} العشيبة ^{التي} تشبهه ^{التي} وحيث صحبت ابوخلت وزاد اسد ان ^{التي} العشيبة
فرض تشبه اى من التشبيه في الاغلب ^{التي} العشيبة ^{التي} تشبهه ^{التي} وهو اى الغرض بل العا لالتشبه
ان اسد لا يعنى بل بل المشبه امر ممكن الوجود وذلك في كل امر غير ممكن ان
الشيء وبه ايقنا على قوله اقر الى الطبيب فان تفق لا يام وانت منهم
الاسد بعض م الغزال فان زاد ان يقول ان الملعج بل يقول قال الناس بحيث
قريبته وبينه مشابهة بل صارا صلا ^{التي} العشيبة ^{التي} تشبهه ^{التي} وحيث صحبت ابوخلت وزاد اسد ان ^{التي} العشيبة
استعدادا يتقارن على حد النوع في الغضائل الخاصة بذلك النوع الى ان يصير قامة
منها حاجتها الى الدعوى وبها مكانها اياها شبة حاله حال المساء الذي هو الى
نكاحه من الدماء لا غير كماله ^{التي} العشيبة ^{التي} تشبهه ^{التي} وحيث صحبت ابوخلت وزاد اسد ان ^{التي} العشيبة
هذا البيت قلت يدل البيت عليه خفا وان لم يدل عليه صريح الالفاظ لا يقق
مع اية اية احد منهم فلا استعداد في الالفاظ المساء بعض م الغزال في قوله اقر الى
الغزال شبة بحال المساء ليس مثل هذا تشبيه اخفى الا تشبيه امكنا عندنا حاله

[illegible]

[illegible][illegible]

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

الذي كان له في حياته

[illegible][illegible]

اور سب سے پہلے اس کی وجہ سے کہ وہ ایک
مرد ہے اور ایک عورت کے ساتھ

قصدنا في هذا الكتاب ان نذكر في كل باب من ابواب المنطق ما كان احسن ترتيبا للتشبيه المنطقي في كل باب من ابواب المنطق
 نأخذ في اولها من ابواب المنطق وجه التشبيه هذا انما هو الكلام في اركان التشبيه وفي الغرض
 منه واما المنطق في اقسامه فهو ان يسمي بالاعتبار الظرفين والآخر باعتبار وجه
 التشبيه والآخر باعتبار الاداة والآخر باعتبار الغرض وذلك هذا في كل باب من ابواب المنطق
 التي يتبعها في ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق
 المشبه والمشبّه به اربعة اقسام لا هـ اما تشبيه مفرد مجرد وهما اي المفردان غير
 مفردين كتشبيه الخد بالورد وكتشبيه كل من الرجل والمرأة باللباس الاخر في قولنا
 هذا لباس كذا وانتم لباسون لان كل واحد شغل على صاحبه عند الاعتناء كانه
 اولا كل واحد يصون صاحبه من الوقوع في ضحوة الشمس كالباس لباسا للوقوع
 فان قلت ليس في كل واحد كونه قيدا في التشبيه به قلت لا اذ لا يدخل له في التشبيه لعدم
 توقف كاشتهال الاصلية تذهبا عليه او مفيدان لقولهم بان لا يحصل من سيم على طائل
 هو كالموقف على الماء فان المشبه هو الساعى المقيد بان لا يحصل من سيم على شئ و
 المشبه به هو الزام المقيد يكون قد علم الماء لان وجه التشبيه فيه هو التيقين
 الفصل وعده وهو وقوعه على اعتبار هذين الفيدين ثم التيقين قد يكون بالوصف
 وقد يكون بالاختلاف وقد يكون بالمفعول به وقد يكون بالحوال وقد يكون بالغير
 او بوجه لفان اي احدهما غير مقيد والاخر مقيد بقوله والتشبيه كالمرة في كذا لا شغل
 فان المشبه هو الشخص غير مقيد والمشبّه به وهو المرة مقيد بكونها في كذا لا شغل وحده
 اي تشبيه المرة وكلف الاشكال بالتميز في المشبه مقيد المشبه به غير مقيد واما
 تشبيه مركب مركب كافي بدين بشار وهو لو كان مغايرا للمفعول في قبس ختقيقه
 ويجب في تشبيه المركب بالتركيب ان يكون كل من المشبه والمشبّه به هياكلها صالحة من
 ذلك امور كاصح به صاحب المفتاح وانشاء اليه صاحب الكفا حيث قال ان الامر به
 تأخذ شيئا فرادى من كل واحد من بعض فثبته في انبساطها وتشبيه كقبة حاصله
 من مجموع اشياء قد تضامتا وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا بالحرمان شطرا اشم
 تشبيه المركب بالمركب قد يكون بوجه تشبيه كل جزء من أجزاء المراد بوجه تشبيه بقية افعالها
 من المنطق الاخر كقوله في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق

قصدنا في هذا الكتاب ان نذكر في كل باب من ابواب المنطق ما كان احسن ترتيبا للتشبيه المنطقي في كل باب من ابواب المنطق
 نأخذ في اولها من ابواب المنطق وجه التشبيه هذا انما هو الكلام في اركان التشبيه وفي الغرض
 منه واما المنطق في اقسامه فهو ان يسمي بالاعتبار الظرفين والآخر باعتبار وجه
 التشبيه والآخر باعتبار الاداة والآخر باعتبار الغرض وذلك هذا في كل باب من ابواب المنطق
 التي يتبعها في ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق
 المشبه والمشبّه به اربعة اقسام لا هـ اما تشبيه مفرد مجرد وهما اي المفردان غير
 مفردين كتشبيه الخد بالورد وكتشبيه كل من الرجل والمرأة باللباس الاخر في قولنا
 هذا لباس كذا وانتم لباسون لان كل واحد شغل على صاحبه عند الاعتناء كانه
 اولا كل واحد يصون صاحبه من الوقوع في ضحوة الشمس كالباس لباسا للوقوع
 فان قلت ليس في كل واحد كونه قيدا في التشبيه به قلت لا اذ لا يدخل له في التشبيه لعدم
 توقف كاشتهال الاصلية تذهبا عليه او مفيدان لقولهم بان لا يحصل من سيم على طائل
 هو كالموقف على الماء فان المشبه هو الساعى المقيد بان لا يحصل من سيم على شئ و
 المشبه به هو الزام المقيد يكون قد علم الماء لان وجه التشبيه فيه هو التيقين
 الفصل وعده وهو وقوعه على اعتبار هذين الفيدين ثم التيقين قد يكون بالوصف
 وقد يكون بالاختلاف وقد يكون بالمفعول به وقد يكون بالحوال وقد يكون بالغير
 او بوجه لفان اي احدهما غير مقيد والاخر مقيد بقوله والتشبيه كالمرة في كذا لا شغل
 فان المشبه هو الشخص غير مقيد والمشبّه به وهو المرة مقيد بكونها في كذا لا شغل وحده
 اي تشبيه المرة وكلف الاشكال بالتميز في المشبه مقيد المشبه به غير مقيد واما
 تشبيه مركب مركب كافي بدين بشار وهو لو كان مغايرا للمفعول في قبس ختقيقه
 ويجب في تشبيه المركب بالتركيب ان يكون كل من المشبه والمشبّه به هياكلها صالحة من
 ذلك امور كاصح به صاحب المفتاح وانشاء اليه صاحب الكفا حيث قال ان الامر به
 تأخذ شيئا فرادى من كل واحد من بعض فثبته في انبساطها وتشبيه كقبة حاصله
 من مجموع اشياء قد تضامتا وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا بالحرمان شطرا اشم
 تشبيه المركب بالمركب قد يكون بوجه تشبيه كل جزء من أجزاء المراد بوجه تشبيه بقية افعالها
 من المنطق الاخر كقوله في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق

قصدنا في هذا الكتاب ان نذكر في كل باب من ابواب المنطق ما كان احسن ترتيبا للتشبيه المنطقي في كل باب من ابواب المنطق
 نأخذ في اولها من ابواب المنطق وجه التشبيه هذا انما هو الكلام في اركان التشبيه وفي الغرض
 منه واما المنطق في اقسامه فهو ان يسمي بالاعتبار الظرفين والآخر باعتبار وجه
 التشبيه والآخر باعتبار الاداة والآخر باعتبار الغرض وذلك هذا في كل باب من ابواب المنطق
 التي يتبعها في ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق
 المشبه والمشبّه به اربعة اقسام لا هـ اما تشبيه مفرد مجرد وهما اي المفردان غير
 مفردين كتشبيه الخد بالورد وكتشبيه كل من الرجل والمرأة باللباس الاخر في قولنا
 هذا لباس كذا وانتم لباسون لان كل واحد شغل على صاحبه عند الاعتناء كانه
 اولا كل واحد يصون صاحبه من الوقوع في ضحوة الشمس كالباس لباسا للوقوع
 فان قلت ليس في كل واحد كونه قيدا في التشبيه به قلت لا اذ لا يدخل له في التشبيه لعدم
 توقف كاشتهال الاصلية تذهبا عليه او مفيدان لقولهم بان لا يحصل من سيم على طائل
 هو كالموقف على الماء فان المشبه هو الساعى المقيد بان لا يحصل من سيم على شئ و
 المشبه به هو الزام المقيد يكون قد علم الماء لان وجه التشبيه فيه هو التيقين
 الفصل وعده وهو وقوعه على اعتبار هذين الفيدين ثم التيقين قد يكون بالوصف
 وقد يكون بالاختلاف وقد يكون بالمفعول به وقد يكون بالحوال وقد يكون بالغير
 او بوجه لفان اي احدهما غير مقيد والاخر مقيد بقوله والتشبيه كالمرة في كذا لا شغل
 فان المشبه هو الشخص غير مقيد والمشبّه به وهو المرة مقيد بكونها في كذا لا شغل وحده
 اي تشبيه المرة وكلف الاشكال بالتميز في المشبه مقيد المشبه به غير مقيد واما
 تشبيه مركب مركب كافي بدين بشار وهو لو كان مغايرا للمفعول في قبس ختقيقه
 ويجب في تشبيه المركب بالتركيب ان يكون كل من المشبه والمشبّه به هياكلها صالحة من
 ذلك امور كاصح به صاحب المفتاح وانشاء اليه صاحب الكفا حيث قال ان الامر به
 تأخذ شيئا فرادى من كل واحد من بعض فثبته في انبساطها وتشبيه كقبة حاصله
 من مجموع اشياء قد تضامتا وتلاصقت حتى عادت شيئا واحدا بالحرمان شطرا اشم
 تشبيه المركب بالمركب قد يكون بوجه تشبيه كل جزء من أجزاء المراد بوجه تشبيه بقية افعالها
 من المنطق الاخر كقوله في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق في كل باب من ابواب المنطق

[illegible]

في الصورة يتبع تعيين بعضها اطرافها وبعضها وسطها كونها مفرغة من جهة الجبل
 كالدار فبجلا فصولا يمكن مصعقة الجبل فان موضع الدار لا يخرج منها يكون كثره وقلة
 وسطها وكذا جباله ان هذا قول الكاشغري فاطمة بنت الخورشيد بن محمد بنيه
 الكهك وهم بروج الكامل وعماز الوهاك في قبيل الخفط واسل الغراس وكاد زرا الحسية
 وذلك لانها مشككت من بيننا انهم افضل فقالت عمار كليل قال لا بل غلان ثم قالت
 فكذلك ان كنت تعلم انهم افضل من كالحققة المفرغة قال الشيخ المصنف في قوله
 من صفته الملب الجبل لاسال عنهم واهلها منقاة في الجبل وهو اصفه دونك
 وفيه امكانه وان كان اشعار بان هذا من تقسيم الجبال لان تقسيمها على التسمية
 وهذا عطف على قبلة ظاهر ومنه تخفى ومن الجبل ما ليس كغيره وصفه على اقل
 يعني الوصف الذي يكون فيها ما الى جبال التشبيه حتى يراى فرقها انما يراى الفاضل
 يكون عالين كغيره وصفه على الطرفين لان الفاضل لا يشتر بالشئ عكسك لطيف
 ان يفهم ومنه ان من الجبل ما ذكر فيه وصف التشبيه وحده يعني الوصف المشعر
 بجبال التشبيه كقوله اهلهم كالحققة المفرغة لا يدري من يطر فاها فان وصفه كالحققة
 يكون مفرقة عن غيره معلومة الطرفين مشعر بجبال التشبيه كما هو ومنه قول النابتة
 اللذان في ذنابها فيقول الملوكة كالحققة لا يطعن لم يلبس منهن كوكب ومنه ما
 ذكر فيه وصفها الى صفه تشبيه المشربة كلهم كقول ايمن بن ابي تمام والذين
 ينسهل استيعاب العيش على والليل عند فتي وكثير ذكر الرضا في سائر الغنم
 صدقت عن ابي عرفت ولم يصرح ومعاها وعوضه وكذا طين فامع
 كالغيث ان جنته وقال العلي بن ابي رزمة ويقال غصله في روق شبيهه وروقة
 اي اوله واصابه روق المطر في روق كل شيء افضل له وان تركت عنده في المطر
 وصفه بالبحر بان عاليا واقفا متعلية اعراضا ومروحي كذا وصفه الغيث بانه
 يصيبك جنته وترحلت عنه وهذا الوصفان شعران وجه التشبيه على افاضه
 على المطر من وصايات كثر على كل من ارضه ومنه ما ذكر فيه وصفه المشربة
 تقول ان في الجبل من وصل واهل من طيب من اولها الى الغيث كذا ذكره
 نال من كلامه وامام قبل عطف على قوله اهل وهو ما ذكره في قوله وفضل

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والثاني ان يكون امرا مستلزما له واما ان يشترط ان يكون له وجه الشبه فانه
 اي بان هذا السكبان وجه الشبه بما يستلزمه اي يكون وجه الشبه كما له وجه الشبه
 انفع هو كالعسل والحلاوة فان الجمع بينهما اي وجه الشبه في هذا
 التشبيه لا يتم الحلاوة وهو ميل الطبع لا يشترط ان يكون العسل كالحلاوة
 التي هي من خواص المطع وانما السكبان في هذا التسامح لا يكون الا حيث يكون التسامح
 في وصف اعتباري كتبيل الطبع والذات الحجازية فيكون ان يكون وجه الشبه
 للشبه حيث قسم الى حسي عقلي مع انه في التحقيق لا يكون الا عقليا كما مر في
 هذا بيان ان التسامح من هذا التسامح معترف عليه وذلك انهم لم يسموا
 بمجسما وجه الشبه ههنا هو الحلاوة مثلا وهو حسي فلهذا سلكوا ذلك على ان
 يتسامحوا فيجعلوا وجه الشبه منقسم الى الحسي والعقلي ليعلموا وجه الشبه ههنا
 هو الحلاوة التي هي من امور حسية فلهذا سلكوا ذلك التسامح ليعلموا وجه الشبه
 بين لا يتجمل وجه الشبه في هذا التسامح هو الحلاوة كما مر في هذا بيان وجه
 التشبيه على التحقيق في قولنا الحلاوة في وجه الشبه التي هي من امور
 المحسوسة ايضا فكيف يكون التسامح معترفه في التحقيق هو هذا دون ذلك
 والذي يحظر بالبال ان معنى كلام السكبان ان يسامحوا في تقسيم وجه الشبه
 الى الحسي والعقلي وتسمية بعضهما حسيا فانه من قبيل التسامح في وجه الشبه
 وجه الشبه وجه شبه وذلك لان وجه الشبه في تشبيه الحلاوة هو وجه الشبه
 الكلية الغير المحسوسة الا لزم من وجه الشبه في هذا التسامح وجه الشبه في وجه
 هذا حسيا فلهذا سلكوا ايضا تقسيم وجه الشبه باعتبار وجه الشبه في وجه الشبه
 اي التشبيه الذي يشتمل على وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 بايدي التي هي في ظاهر الراي اذ جعلت من وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 مهمون من وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 كما مر انما يكون من اجل ان وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 ان اوله لا يلائم وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه

والثاني ان يكون امرا مستلزما له واما ان يشترط ان يكون له وجه الشبه فانه
 اي بان هذا السكبان وجه الشبه بما يستلزمه اي يكون وجه الشبه كما له وجه الشبه
 انفع هو كالعسل والحلاوة فان الجمع بينهما اي وجه الشبه في هذا
 التشبيه لا يتم الحلاوة وهو ميل الطبع لا يشترط ان يكون العسل كالحلاوة
 التي هي من خواص المطع وانما السكبان في هذا التسامح لا يكون الا حيث يكون التسامح
 في وصف اعتباري كتبيل الطبع والذات الحجازية فيكون ان يكون وجه الشبه
 للشبه حيث قسم الى حسي عقلي مع انه في التحقيق لا يكون الا عقليا كما مر في
 هذا بيان ان التسامح من هذا التسامح معترف عليه وذلك انهم لم يسموا
 بمجسما وجه الشبه ههنا هو الحلاوة مثلا وهو حسي فلهذا سلكوا ذلك على ان
 يتسامحوا فيجعلوا وجه الشبه منقسم الى الحسي والعقلي ليعلموا وجه الشبه ههنا
 هو الحلاوة التي هي من امور حسية فلهذا سلكوا ذلك التسامح ليعلموا وجه الشبه
 بين لا يتجمل وجه الشبه في هذا التسامح هو الحلاوة كما مر في هذا بيان وجه
 التشبيه على التحقيق في قولنا الحلاوة في وجه الشبه التي هي من امور
 المحسوسة ايضا فكيف يكون التسامح معترفه في التحقيق هو هذا دون ذلك
 والذي يحظر بالبال ان معنى كلام السكبان ان يسامحوا في تقسيم وجه الشبه
 الى الحسي والعقلي وتسمية بعضهما حسيا فانه من قبيل التسامح في وجه الشبه
 وجه الشبه وجه شبه وذلك لان وجه الشبه في تشبيه الحلاوة هو وجه الشبه
 الكلية الغير المحسوسة الا لزم من وجه الشبه في هذا التسامح وجه الشبه في وجه
 هذا حسيا فلهذا سلكوا ايضا تقسيم وجه الشبه باعتبار وجه الشبه في وجه الشبه
 اي التشبيه الذي يشتمل على وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 بايدي التي هي في ظاهر الراي اذ جعلت من وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 مهمون من وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 كما مر انما يكون من اجل ان وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه
 ان اوله لا يلائم وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه في وجه الشبه

[illegible]

حيث أنه جسم حساس محرك بالارادة فالحق ان المفصل يستعمل في الحيل والشي
آخر ولهذا كان العام في وجهه وتكون في التعريفات الكاملة وكذلك
أدراك العين وان لا يرى في هذا المفصل شيئا وان لا يرى في النظر
الاولى مقدار فلا يرى في النظر ولا يرى في التعريفات تفصيل لا يرى
والطوم والروايه وعرض الك في القدر الثاني ما لا يدرك في المرة الاولى وقيل
عطف على امر جلي الخي لكن وجه الشبه قليل التفصيل مع غلبه حضور المشبه
في الذهن اما عن حضور المشبه لقرى بما يناسب بين المشبه والمشبه به اكلا
يختص الشيء مع ما يناسبه اسهل حتى ان فيه مع ما لا يناسبه كتنشيه
الحجر الصخر بالكون في المقدار والشكل فان في وجه الشبه تفصيلا ما حط عليه
للمقدار والشكل لكن كونه غالبا للخصيص عند حضور الحجر او مطلقا عطف على قوله
عند حضور المشبه وغلبه حتى المشبه في الذهن مطلقا يكون التكرار او تكرار
المشبه به على الحد لا يختص ان ما يتركز على الحصر كصفة القبر فيخفف سهل
حتى ان ما لا يتركز على الحصر في القبر يخفف كالشعر اي تنشيه الشعر في المرة
الجولة في الاستدارة والاستدارة فان في وجه الشبه تفصيلا ما لا يتركز في المرة
الحضرة في الزمان مطلقا المعاصرة كل من اقرب والتكرار في تفصيل اي وان كان
قلة التفصيل في وجه الشبه مع غلبه حضور المشبه به بسبب قرب المشبه او
التكرار في الحصر سببا الظهور في المؤدى الى التكرار مع ان التفصيل في وجه الشبه
لان قرب المشبه في الصورة الاولى والتكرار على الحصر في وجه الشبه يعارض التفصيل
لان كلامي في وجه الشبه يقتضيه من الانتقال من المشبه الى المشبه به في وجه الشبه
كانه امر جلي التفصيل فيه فيصير سببا للاختلال كما سبق في القم الاول اما بعد
غريب عطف على قوله ما قرب مبتدل وهو بخلافه اي هو التنشيه الذي لا
يقتل فيه من المشبه الى المشبه به كما بعد فكر وتدقيق نظر لعدم الظهور اي لاختفاء
وجهه في احدى الرئي عدم الظهور يكون الامر بين اكثر الكثرة التفصيل لقوله والنفس
كالقوة في كنف الاشياء فان وجه الشبه فيه هو الهيئة المذكرة في فاسق ووقر عرفنا
فيها تفصيل لان لا يقع في نظرنا في القوة لانها لا تخطأ ولا بعد ان يستدركها املا

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من كاسد له فيكون كالتيان بالأسد لا شاة التشبيه فيكون خلقا بان يسمي شيئا
لا التشبيه وإنما سمي به كعادة التشبيه بخلاف قولنا اسد فان كان التشبيه
ليس كالتشبيه وإنما سمي به كعادة التشبيه بخلاف قولنا اسد فان كان التشبيه
لا التشبيه فيكون قصد التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ
لا في التشبيه فيكون قصد التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ
الضمير أن هذا لا ينافي ما سلكنا فيقولون بدنه في قولنا اسد وانما سمي به كعادة
التشبيه فيكون قصد التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ
تشيئا ولا في التشبيه فيكون قصد التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ
ومن الناس من جعله أن لا ينافي أيضا حتى عني بهذا اسد استعارة لأجل أنه لا تشبيه
مع حذف فكلمة التشبيه والتشبيه لفظي راجع إلى تشبيه التشبيه ولا استعارة ولا اصطلاح
هذا إذا كان اسم التشبيه به على اسم التشبيه وفي حكم الخبر وإن كان ذلك عني بآيات
ببري اسد وتبين منه اسد لا كاسد استعارة لا تشبيه ولا تشبيه اسد تشبيه به على ما سمي
استعارة لفظه لا تشبيه لفظه في قولنا اسد وانما سمي به كعادة التشبيه فيكون قصد التشبيه
المترفين ولا يسمي تشبيه أيضا لأن التيان باسم التشبيه به ليس كالتيان تشبيهه إذ أنه
يقتضي دلالة على تشبيهه وإنما التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ
خلق الكاسك في فانه يسمي قولنا تشبيهه وهذا خلاف الأصل لفظي في قولنا تشبيهه في
اسم التيان لانه فان لم يكن اسد تشبيه اسد استعارة لفظه لا تشبيه اسد تشبيه به على ما سمي
فان حسن دخول حافة التشبيه عليه فيكون إطلاقا عليه وهذا خلاف ما سمي باسم
التشبيه به مع حذف فقولنا كاسد وهو تشبيه اسد فانه عني بهذا كاسد تشبيه
التيان لأن التشبيه مكتوف في الضمير لا في الفعل أصلا ولا في اللفظ اسد تشبيه به على ما سمي
لا تشبيه اسد تشبيه به على ما سمي باسم التشبيه به في قولنا تشبيهه فيكون قصد التشبيه
تأويل التشبيه به بخلاف ما سمي باسم التشبيه به في قولنا تشبيهه فيكون قصد التشبيه
في قولنا تشبيهه لا تشبيه اسد تشبيه به على ما سمي باسم التشبيه به في قولنا تشبيهه
لا تشبيه اسد تشبيه به على ما سمي باسم التشبيه به في قولنا تشبيهه فيكون قصد التشبيه

[illegible]

وكانت لما فرغ من ذلك قال لا تشبهه بغير السبع المرفق قبل علانه دونه او
مثله وجعل دم الحزن بالذي هو اقرب الى الخشب يدع دليل على الفرق وكذا في
الموت وسئل قول الخبيثي وبدا ناضلا لا مفر من غمارة وموضع حزن مناس
مظلم فاذن ادع في المثل التشبيه السأخج حتى يكون المعنى هو كالمثل لزمان وكذا
قد جعل ابد المرفق في موصوفه في تشبيهه فظاهرا فقال ارجان شيت على يد من يرد
هذه الصفة الخبيثة التي امرت ليدفعها عن غير محل الزمان في حزن الابد ^{فقد}
لعلك صفة قليل الكلام موضوع لا ثبات التشبيه بينه ما بال الشاك تلك الصفة
تقل الشريد وجعلت كيت لمقصود اثبات كونه رجا لا كونه اثبات كونه متصفا بما ذكر
فاذا لم يكن اسم التشبيه في ال البيت محذرا لا ثبات التشبيه تبين انما خرج من اهل الا
تقدم من كونه الاسم محذرا لا ثبات التشبيه فان كلامه فيه مبنى على ان يكون المدح بد
امر قد استقر وثبت دائما ثم لم يأت في ان الصفة الغريبة وتماثلت دخول الكاف في
هذا وتحت ممتنع دخول كانه حبيبا لا تقصدا ان يكون المعنى للمفعول الثاني وانما في قوله
الاول من محذورا لاسم للمفعول الاول من متكول في قوله الثاني لا اسلا ولا فاعلم
ان قوله الثاني اسلا في قوله في غير ثابت متحرك وان وجدت عليها كذا القياس على
المعنى وايضا هذا ان كان ذلك محققا في وجهه وحسن محذورا لا تشبيه في قوله
هو المعنى بل كونه لانه اخص صفة في كونه حزن انما لم يكن لتقدير التشبيه
فيه معنى مثلا في ابد الم لا اسلا في غير تشبيه صفة محبة اخص بها الاسلا للملك
لا يتصور رجاء انما حل في الجسد اعني الاسلا في تحقيقه ولا معنى لتقدير التشبيه هذا
محمول كلاله ومذهب صاحب المفتاح انما كان التشبيه في قوله ومثل فوهي
تشبيه لاستثماره وبنات في هذا المقام كلامه ذكر في اول بحث الاستعمال في الله تعالى
الحقيقة والجازي اي مذهبنا الحقيقة والجازي وهو لمقصود الثاني من مقاصد
علم البيان والمقصود الاول في ال هو بحث الجازي لكن قد مررنا في هذا بابا من الحقيقة
ايضا لبيان امر يشبهه في ال عدم والعدم حيث انشغل بحقيقة استعمال اللفظ في موضع
لهما في ال استعماله في غير ما وضع له واما في ال حقيقة وكذا في الجازي وان لم
عليه ان تكون له حقيقة كما هو المذهب الصحيح لكن الدال على غير ما وضع له وتر

المدا على ما وضعه في الجملته فالعرض للاصل مناسبت قد يعبر ان بالاعراب
 ليعبر على الحقيقة والحجاز العنقيد الذين هم في الاسماء واما كذا في هذا المعنى
 فلهذا هم من مقابل الشيء والاعراب في المقيد بالعكس فصرف الالف في كذا واما
 الى غير سواء كان لفظا او شريعا وعرابيا حقيقة فغير معنى فاعل معنى الشيء اذا
 او بمعنى مفعول من جهة الشيء اذا ثبت نقل الى الكلمة ثابتة والامثلة في مكانها
 او كذا في المثال من التثنية الى الاسمية وعند صاحبها فاح التاء لئلا يترك على
 الوجود ما على الاول فظاهر ان كذا غير معنى فاعل يذكر ويؤتى سواء اجري على
 او كذا بجل ظرف وادارة لطيفة واما على الثاني فلا يقدح لفظ الحقيقة فغير
 النقل الى الاسمية من جهة ثلث غير محالة على موصوفها وقيل بمعنى مفعول انما
 يستعمل في المذكر والمؤنث الاجري على موصوفها نحو بجل فاعل امر فاعل امر المذكر
 على موصوفها وانما ثلث واجب فقالا لئلا ينسخ من مرتبة يقتضي بين ظان وقيل انما
 فلا ولا يخفى ما في هذا من الكثرة المستغنى عنه بان تقدم الحقيقة في الاصطلاح الكلية

له في اصطلاح به يقع الناطب الجار والمجرور متعلق بقوله وضعت لا بالمستعملة
اذ لا معنى له عند التامل فاحترنا بالمستعملة عن الجملة قبل الاستعمال فانها لا تسمى
حقيقة كما تسمى مجازا وبقولنا فيها وضعت له عن شيئين احدهما استعمال في غير
ما وضع له خطأ كقولك غن هذا القرس مثيرة الى كتاب بين يدي وافتان لفظا لغويا
ههنا استعمال في غير ما وضع له وليس بمحققه كما انه ليس مجازا والثاني الجار الذي لم يستعمل
فيما وضع له لا في اصطلاح بل في طريقه في غير كالسند في ارجل الاشجار كما لا يستعان
وان كانت من صفة بالثابت بل لكل ارضع عندها طريقا لا يفهم منه الا الوضوع الحقيقي
دون التماثل واحترنا بقوله في اصطلاح به الناطب عن الجار الذي استعماله في وضع
له في اصطلاح آخر غير اصطلاح الناطب كالمصباح اذا استعماله الناطب طرعا ونشرا
في اللغات فانها غير ما وضعت هي في اصطلاح الشرع لانها في اصطلاح الشرع استعمال
ولا ركن كما اذا كان المصباح مع استعماله في العلم في اصطلاح آخر على اللغة فان قلت
كان الواجب ان يقول اللفظ المستعمل في التماثل والركب قلت هو ان يطلقوا الحقيقة

وقوله لا بمعنى المحض قريبة لفظية واطرفية كما تكون معنوية فقد تكون لفظية
 وفي الكثرة الضمير بدل قوله دون المشترك دون الكناية وهي سبهي من اناس لا يدركون
 ان اسديان ان الكناية بالنسبة الى المعنى الذي هي سبها موضوع فلجاء ايضا كذا كذا
 لان اسديا في قولك رايت اسديا يعني موضوع ايضا بالنسبة الى الحيوان المغتر من
 وان اريد انه موضوع بالنسبة الى لان مسمى الذي هو معنى الكناية فضا واضمح
 لظهور ان لا يات على الاحتمال ليست بنفسه بل على سطرقة مئة لا يقال معنى غير نفسه
 اى من غير قريبة ماضية عن ارادة الموضوع لمرور غير قريبة لفظية لا ان يقول كذا
 يستلزم الدور حيث اخذ الموضوع في تعريف الوضع وانما في يستلزم انحصار قريبة
 الجاهز في اللفظ حتى لو كانت لغوية معنوية بركان الجاهز داخل في الحقيقة فان قيل
 معنى كلامه انه خرج عن تعريف الحقيقة الجاهز دون الكناية فانها ايضا حقيقة على ما
 صرح به السكاكي حيث قال الحقيقة في المفرد والكناية يشتركان في كونهما حقيقتين
 وتفرعان فالصحيح وعدم كذا هذا ايضا غير صحيح لان الكناية لم تستعمل في الموضوع له بل
 انما استعملت في لادام الموضوع لمع جواز ارادة المزمع ومخرج جواز ارادة المزمع كذا
 كون اللفظ مستعملا به ويصح لهذا ان كناية حقيقة في بابها كناية ان شاء الله تعالى القول
 بك دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة في هذا المقام ما وقع لبعض شيوخه كذا
 جزا في العصر هو ان ينظر الى اللفظ الاصطلاح فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فقال ان مراد السكاكي بالدلالة بنفسها ان يكون العلم بالوضع كافيا في التفرع المصنف
 حيث ذكر ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فاقبل ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 عنه هذا كلامه او كيف جاز ان ياطل كلام المصنف بجملة من هو يريدت والبيان له
 يتبين ان المصنف ايضا في الوضع بتعيين اللفظ لانه على معنى نفسه وان السكاكي ايضا
 اورد هذا المذهب ليطهر ثم تأوله مما ينبغي هذا السكاكي قول من قال في حفظ تسمية
 عنك شيئا فقولك ان السكاكي لا يلاحظ اللفظ على معنى ونحوه بل يلاحظ
 على معنى اسأوى نسبة الى جميع المعاني من هذه الحقيقة الى ان المصنف هو الوضع ومخصص
 وضعه هذا دون وهو ارادة الراضع والظاهر ان الراضع هو الله تعالى على انه ربه اليه

في قوله لا بمعنى المحض قريبة لفظية واطرفية كما تكون معنوية فقد تكون لفظية
 وفي الكثرة الضمير بدل قوله دون المشترك دون الكناية وهي سبهي من اناس لا يدركون
 ان اسديان ان الكناية بالنسبة الى المعنى الذي هي سبها موضوع فلجاء ايضا كذا كذا
 لان اسديا في قولك رايت اسديا يعني موضوع ايضا بالنسبة الى الحيوان المغتر من
 وان اريد انه موضوع بالنسبة الى لان مسمى الذي هو معنى الكناية فضا واضمح
 لظهور ان لا يات على الاحتمال ليست بنفسه بل على سطرقة مئة لا يقال معنى غير نفسه
 اى من غير قريبة ماضية عن ارادة الموضوع لمرور غير قريبة لفظية لا ان يقول كذا
 يستلزم الدور حيث اخذ الموضوع في تعريف الوضع وانما في يستلزم انحصار قريبة
 الجاهز في اللفظ حتى لو كانت لغوية معنوية بركان الجاهز داخل في الحقيقة فان قيل
 معنى كلامه انه خرج عن تعريف الحقيقة الجاهز دون الكناية فانها ايضا حقيقة على ما
 صرح به السكاكي حيث قال الحقيقة في المفرد والكناية يشتركان في كونهما حقيقتين
 وتفرعان فالصحيح وعدم كذا هذا ايضا غير صحيح لان الكناية لم تستعمل في الموضوع له بل
 انما استعملت في لادام الموضوع لمع جواز ارادة المزمع ومخرج جواز ارادة المزمع كذا
 كون اللفظ مستعملا به ويصح لهذا ان كناية حقيقة في بابها كناية ان شاء الله تعالى القول
 بك دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة في هذا المقام ما وقع لبعض شيوخه كذا
 جزا في العصر هو ان ينظر الى اللفظ الاصطلاح فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فقال ان مراد السكاكي بالدلالة بنفسها ان يكون العلم بالوضع كافيا في التفرع المصنف
 حيث ذكر ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فاقبل ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 عنه هذا كلامه او كيف جاز ان ياطل كلام المصنف بجملة من هو يريدت والبيان له
 يتبين ان المصنف ايضا في الوضع بتعيين اللفظ لانه على معنى نفسه وان السكاكي ايضا
 اورد هذا المذهب ليطهر ثم تأوله مما ينبغي هذا السكاكي قول من قال في حفظ تسمية
 عنك شيئا فقولك ان السكاكي لا يلاحظ اللفظ على معنى ونحوه بل يلاحظ
 على معنى اسأوى نسبة الى جميع المعاني من هذه الحقيقة الى ان المصنف هو الوضع ومخصص
 وضعه هذا دون وهو ارادة الراضع والظاهر ان الراضع هو الله تعالى على انه ربه اليه

في قوله لا بمعنى المحض قريبة لفظية واطرفية كما تكون معنوية فقد تكون لفظية
 وفي الكثرة الضمير بدل قوله دون المشترك دون الكناية وهي سبهي من اناس لا يدركون
 ان اسديان ان الكناية بالنسبة الى المعنى الذي هي سبها موضوع فلجاء ايضا كذا كذا
 لان اسديا في قولك رايت اسديا يعني موضوع ايضا بالنسبة الى الحيوان المغتر من
 وان اريد انه موضوع بالنسبة الى لان مسمى الذي هو معنى الكناية فضا واضمح
 لظهور ان لا يات على الاحتمال ليست بنفسه بل على سطرقة مئة لا يقال معنى غير نفسه
 اى من غير قريبة ماضية عن ارادة الموضوع لمرور غير قريبة لفظية لا ان يقول كذا
 يستلزم الدور حيث اخذ الموضوع في تعريف الوضع وانما في يستلزم انحصار قريبة
 الجاهز في اللفظ حتى لو كانت لغوية معنوية بركان الجاهز داخل في الحقيقة فان قيل
 معنى كلامه انه خرج عن تعريف الحقيقة الجاهز دون الكناية فانها ايضا حقيقة على ما
 صرح به السكاكي حيث قال الحقيقة في المفرد والكناية يشتركان في كونهما حقيقتين
 وتفرعان فالصحيح وعدم كذا هذا ايضا غير صحيح لان الكناية لم تستعمل في الموضوع له بل
 انما استعملت في لادام الموضوع لمع جواز ارادة المزمع ومخرج جواز ارادة المزمع كذا
 كون اللفظ مستعملا به ويصح لهذا ان كناية حقيقة في بابها كناية ان شاء الله تعالى القول
 بك دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة في هذا المقام ما وقع لبعض شيوخه كذا
 جزا في العصر هو ان ينظر الى اللفظ الاصطلاح فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فقال ان مراد السكاكي بالدلالة بنفسها ان يكون العلم بالوضع كافيا في التفرع المصنف
 حيث ذكر ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 فاقبل ان دالة اللفظ لانه ظاهر فاسد في الحقيقة فتوهم ان هذا من تسمية اعتراضه على السكاكي
 عنه هذا كلامه او كيف جاز ان ياطل كلام المصنف بجملة من هو يريدت والبيان له
 يتبين ان المصنف ايضا في الوضع بتعيين اللفظ لانه على معنى نفسه وان السكاكي ايضا
 اورد هذا المذهب ليطهر ثم تأوله مما ينبغي هذا السكاكي قول من قال في حفظ تسمية
 عنك شيئا فقولك ان السكاكي لا يلاحظ اللفظ على معنى ونحوه بل يلاحظ
 على معنى اسأوى نسبة الى جميع المعاني من هذه الحقيقة الى ان المصنف هو الوضع ومخصص
 وضعه هذا دون وهو ارادة الراضع والظاهر ان الراضع هو الله تعالى على انه ربه اليه

العلاقة المتعبرة كثيرة ترقيق ما ذكره الخليل وغيره من المصنف فإدراكها
تعد غير ما سبقت أو في إطلاق اليد على المحرر في بلاد السبيبة الصغرى و
إطلاق الزين على الزادة بعلامه الجارية فقال ومنه أي من الجارية المولدة لسيمة
الشيء باسمه يعنى في هذه التسمية مجازا مرسلات فتقول اللفظ المتوسع مجازا والشيء
أخلاه على ذلك الشيء لأن نقل التسمية مجازا في العبارة لا سمح كما هي وفي الجارية
المختصة في اليدية وهي الشخص المرفق اليه جزء منه وذلك لأن العين لما كانت
على المقتضى في كون الرجل يربطه إلى غيره من أعضائه كما يربط شيئا من غيرها
هنا من المصنفين كما أنه الشخص كله فلا بد من المطلق على أن يكون له من غير
اختصاص المفعول الذي قصد به الكل مثلا كقولك أطلق اليد أو أضع على اليدية
وإن كان كل منهما جزء منه وعكسه أي ومنه عكس لأن كل معنى تسمية الشيء باسمه
كالأصابع في الأصل في قوله تعالى يصطلحون أصابعهم في أخذهم من الصغار أو في
جزء من الأصابع وألغى منه اليد لأنه كما جعل جميع الأصابع في الأذن مثلا
شيئا من الأصابع وتسميته أي ومنه تسمية الشيء باسم سببه كقولك الخيل
البياتل أي سببه الغيث وتسمية الشيء باسم سببه كقولك طماعة بالانفاس
لكل من الباطن صبغته وأورد في الإيضاح في أمثلة تسمية السبب باسمه سبب في قوله
فلان أكل اللحم وظاهره أن الشيء كونه تسمية السبب باسمه سببه في اللحم سبب الدية
والجارية قال في تفسيره أي الدية المسببة عن الدم أو ما كان عليه أي تسمية الشيء
باسم الشيء الذي كان هو عليه في زمان الماضي نحو وأول بيتا وأولهم أي الذين
كانوا في قبل ذلك لأنهم جعلوا بالبع أو تسمية الشيء باسمه ما قبل ذلك الشيء
اليه في الزمان المستقبل نحو إني أفعل كذا أي أفعل كذا في المستقبل أو في الخلق أو تسمية
الشيء باسم عمله فتقول في ناديه أي أهل ناديه الحال فيه ولناديه الجارية أو
تسمية الشيء باسم حاله أي باسم ما قبل في ذلك الشيء نحو في القمل أو
الذين أبيضت وجوههم في سحره أي في الجنة التي دخل فيها
الرحمة أو تسمية الشيء باسم الله نحو وأجل في ناس صدق في
الأخبرين أي ذكر أحسنه واللسان اسم لآلة الذكر وما كان في الأخرين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وهذا التقييد يتم عن قصد في اللفظ والمكان وما شئت من حقيقة تحقق معناها وما
 عني بها واستعملت هي فيه حسا او قلنا بان يكون ذلك المعنى مما معلوما ما كان من
 عليه ويشأر الى اشارة حسية او عقلية فيقال ان اللفظ قد نقل من مائة الى اصل
 لجعل اسم اللفظ المعنى على سبيل الامارة للباقة في تشبيه المعنى الموضوع للالتصاف
 كقولنا اي قول من هير بن ابي سفيان الذي اسد شاتي السلاح اي تمام السلاح وكذا
 شاتي السلاح وشاتك السلاح بالقلب والمخف من كذا اي كذا في كذا به نظيرا
 الى اوقاع وقيل قدوت بالحكمة ورأي به فصار له حسا متوالية وتماه
 له لفظا غاطسا لم تعلم برأيه كالاسد ما تكتسب من شعر على متبعية والتقديم
 مما لفظه القاطع والاسد هنا استعار لمرحل الشجاع وهو امر متحقق حسا
 وقوله اي العقلي كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم الذين نحن و هو له الامارة
 وهذا امر متحقق عقلا لاحقا وذكر صاحب المقترح في قوله تعالى فاذا قلنا الله ليا
 البجوع والخرفان لظاهر من اللباس عندنا صحت ان اللفظ ان كان يحمل
 عندنا ان يحمل على التحقيق وهو ان يستعار له اللفظ الانسان عند جموعه من
 انتفاع اللون وغيره وورثاته هيئته وفيه يحملان كلام صاحب الاكتشاف
 مشعر بان استعاره حقيقة يحملان يكون عقلية وان يكون حسية كما قال في
 ما غشي الانسان والتبعية من بعض الحوادث واللباس اشبه له على الانس واللباس
 غشيه يصح ان يربط به الضمير الحاصل من الجمع فيكون عقلية وان يربط به انتفاع
 اللون وورثاته الهيئة فيكون حسية كما ذكره السكاكي في المحال ليس المستعمل
 بل كما لاحداث عند فخرهم كونه تظن لا استعاره فاللفظ والاصناف والاستعاره
 ما تقتضي معناه بما وضع له والادعاه ما عني اللفظ واستعمل اللفظ في معنى
 هذا كذا وتاول قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 وان تضمن تشبيه شي بغيره من اللفظ والادعاه ما عني اللفظ المستعمل في
 كان معناه عن المعنى الموضوع له وهو تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 بغيره ان في قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 كالاسد في الاشياء المذكورة في قوله تعالى وضع اللفظ نظرنا لا نعلم ان اسد في محو

وهذا التقييد يتم عن قصد في اللفظ والمكان وما شئت من حقيقة تحقق معناها وما
 عني بها واستعملت هي فيه حسا او قلنا بان يكون ذلك المعنى مما معلوما ما كان من
 عليه ويشأر الى اشارة حسية او عقلية فيقال ان اللفظ قد نقل من مائة الى اصل
 لجعل اسم اللفظ المعنى على سبيل الامارة للباقة في تشبيه المعنى الموضوع للالتصاف
 كقولنا اي قول من هير بن ابي سفيان الذي اسد شاتي السلاح اي تمام السلاح وكذا
 شاتي السلاح وشاتك السلاح بالقلب والمخف من كذا اي كذا في كذا به نظيرا
 الى اوقاع وقيل قدوت بالحكمة ورأي به فصار له حسا متوالية وتماه
 له لفظا غاطسا لم تعلم برأيه كالاسد ما تكتسب من شعر على متبعية والتقديم
 مما لفظه القاطع والاسد هنا استعار لمرحل الشجاع وهو امر متحقق حسا
 وقوله اي العقلي كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم الذين نحن و هو له الامارة
 وهذا امر متحقق عقلا لاحقا وذكر صاحب المقترح في قوله تعالى فاذا قلنا الله ليا
 البجوع والخرفان لظاهر من اللباس عندنا صحت ان اللفظ ان كان يحمل
 عندنا ان يحمل على التحقيق وهو ان يستعار له اللفظ الانسان عند جموعه من
 انتفاع اللون وغيره وورثاته هيئته وفيه يحملان كلام صاحب الاكتشاف
 مشعر بان استعاره حقيقة يحملان يكون عقلية وان يكون حسية كما قال في
 ما غشي الانسان والتبعية من بعض الحوادث واللباس اشبه له على الانس واللباس
 غشيه يصح ان يربط به الضمير الحاصل من الجمع فيكون عقلية وان يربط به انتفاع
 اللون وورثاته الهيئة فيكون حسية كما ذكره السكاكي في المحال ليس المستعمل
 بل كما لاحداث عند فخرهم كونه تظن لا استعاره فاللفظ والاصناف والاستعاره
 ما تقتضي معناه بما وضع له والادعاه ما عني اللفظ واستعمل اللفظ في معنى
 هذا كذا وتاول قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 وان تضمن تشبيه شي بغيره من اللفظ والادعاه ما عني اللفظ المستعمل في
 كان معناه عن المعنى الموضوع له وهو تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 بغيره ان في قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 كالاسد في الاشياء المذكورة في قوله تعالى وضع اللفظ نظرنا لا نعلم ان اسد في محو

وهذا التقييد يتم عن قصد في اللفظ والمكان وما شئت من حقيقة تحقق معناها وما
 عني بها واستعملت هي فيه حسا او قلنا بان يكون ذلك المعنى مما معلوما ما كان من
 عليه ويشأر الى اشارة حسية او عقلية فيقال ان اللفظ قد نقل من مائة الى اصل
 لجعل اسم اللفظ المعنى على سبيل الامارة للباقة في تشبيه المعنى الموضوع للالتصاف
 كقولنا اي قول من هير بن ابي سفيان الذي اسد شاتي السلاح اي تمام السلاح وكذا
 شاتي السلاح وشاتك السلاح بالقلب والمخف من كذا اي كذا في كذا به نظيرا
 الى اوقاع وقيل قدوت بالحكمة ورأي به فصار له حسا متوالية وتماه
 له لفظا غاطسا لم تعلم برأيه كالاسد ما تكتسب من شعر على متبعية والتقديم
 مما لفظه القاطع والاسد هنا استعار لمرحل الشجاع وهو امر متحقق حسا
 وقوله اي العقلي كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم الذين نحن و هو له الامارة
 وهذا امر متحقق عقلا لاحقا وذكر صاحب المقترح في قوله تعالى فاذا قلنا الله ليا
 البجوع والخرفان لظاهر من اللباس عندنا صحت ان اللفظ ان كان يحمل
 عندنا ان يحمل على التحقيق وهو ان يستعار له اللفظ الانسان عند جموعه من
 انتفاع اللون وغيره وورثاته هيئته وفيه يحملان كلام صاحب الاكتشاف
 مشعر بان استعاره حقيقة يحملان يكون عقلية وان يكون حسية كما قال في
 ما غشي الانسان والتبعية من بعض الحوادث واللباس اشبه له على الانس واللباس
 غشيه يصح ان يربط به الضمير الحاصل من الجمع فيكون عقلية وان يربط به انتفاع
 اللون وورثاته الهيئة فيكون حسية كما ذكره السكاكي في المحال ليس المستعمل
 بل كما لاحداث عند فخرهم كونه تظن لا استعاره فاللفظ والاصناف والاستعاره
 ما تقتضي معناه بما وضع له والادعاه ما عني اللفظ واستعمل اللفظ في معنى
 هذا كذا وتاول قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 وان تضمن تشبيه شي بغيره من اللفظ والادعاه ما عني اللفظ المستعمل في
 كان معناه عن المعنى الموضوع له وهو تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 بغيره ان في قولنا ما تضمن تشبيه معناه بما وضع له اللفظ المستعمل في
 كالاسد في الاشياء المذكورة في قوله تعالى وضع اللفظ نظرنا لا نعلم ان اسد في محو

[illegible]

الاستعمال في غير ما وضع له وعلاجه ان يحتم وقوع اهم المشبه به
 ولا يقع في استعماله في التشبيه في حق ما يتسلسل ان يقال ان بيت رجلا خفايا و
 هذا ليس كذلك بل ما يظن ان التامل وكذا لا يصح ان يراعي الجرح الموصوف من المؤمنين
 واذا كان لا قوله تعالى ومن كل ثمر يكون لها طر يا وسخه جون من حطه نليسوا باني
 عن ان هذا قصد التشبيه لا الاستعمال واما تفضيل الجرح على الكافر فانه قد
 شاركه العبد في منافع والكافر في عيوب المنفعة فهو في طر بقتة قوله تعالى فيهما
 او شق قريح واد من الجحيم ارجح لما فيه من انهما لا يفسد استعماله في حق من لا يفسد
 الى ان لا يفسد من تفضيل الاستعمال وان صار حركتها ووجه هاتين الى الاستعمال
 ولا يخفى ضعفه عن ان يتأمل لفظ اكتشاف ودينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 موضوعه التشبيه لا التشبيه ولا اهم منها في اختلافه ان استعماله في غير ما وضع له
 فذهب الجرح الى ان استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 على لفظ الاستعمال كما سئل في قوله دينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 السبع المفسر في التشبيه على الرسل الشجاع وكلامه اعم من التشبيه والتشبيه كاشف
 مثلا يكون اطلاقه على كل من اصاب حقيقة كاطلاق الجرح على ما وهذا معلوم قطعا
 بالتحليل اشارة للغير فحينئذ يكون استعماله في التشبيه استعماله في غير ما وضع له
 في غير ما وضع له اشارة للموضوع له استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 في اننا اذا اطلق لفظ النعام على الجرح كما في قوله تعالى في غير ما وضع له
 الجرح في شق كما اذا ما به را فقلنا اننا انما اوردنا جرحا لفظا انما اوردنا جرحا لفظا
 الا في موضع لفظه فانه قد وقع في الخارج على يد وكذا اذا قال قائل كرمه يد واطعته
 كرمه فقلنا نعم ما فعلت بل يمكن لفظا لفظا جرحا وكذا لفظ الجرح وان قوله ان الانسان
 حيوان ناطق فحينئذ فان هذا الجرح يشبهه على كثير من المصلين حتى يتوجه ان جرح
 بما يتبادر ذكر النعام وادوة النكاح وبعده في غير ما وضع له ايضا بان كذا لا ينعلم على الخاص بل جرح
 الوجوه ومنها عدم التفرقة بين ما يقصد باللفظ كطلال والاستعمال في غير ما
 يقع عليه باعتبار الخارج قد سبق في بحث التعريف بالام اشارة الى تحقيقه

٣٣٥

مفكر لان المشبه فيه ليس كرم ولا مقدر فيكون التقصير عن هذا الاشكال بان
 الاستعمال في غير ما وضع له وعلاجه ان يحتم وقوع اهم المشبه به
 ولا يقع في استعماله في التشبيه في حق ما يتسلسل ان يقال ان بيت رجلا خفايا و
 هذا ليس كذلك بل ما يظن ان التامل وكذا لا يصح ان يراعي الجرح الموصوف من المؤمنين
 واذا كان لا قوله تعالى ومن كل ثمر يكون لها طر يا وسخه جون من حطه نليسوا باني
 عن ان هذا قصد التشبيه لا الاستعمال واما تفضيل الجرح على الكافر فانه قد
 شاركه العبد في منافع والكافر في عيوب المنفعة فهو في طر بقتة قوله تعالى فيهما
 او شق قريح واد من الجحيم ارجح لما فيه من انهما لا يفسد استعماله في حق من لا يفسد
 الى ان لا يفسد من تفضيل الاستعمال وان صار حركتها ووجه هاتين الى الاستعمال
 ولا يخفى ضعفه عن ان يتأمل لفظ اكتشاف ودينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 موضوعه التشبيه لا التشبيه ولا اهم منها في اختلافه ان استعماله في غير ما وضع له
 فذهب الجرح الى ان استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 على لفظ الاستعمال كما سئل في قوله دينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 السبع المفسر في التشبيه على الرسل الشجاع وكلامه اعم من التشبيه والتشبيه كاشف
 مثلا يكون اطلاقه على كل من اصاب حقيقة كاطلاق الجرح على ما وهذا معلوم قطعا
 بالتحليل اشارة للغير فحينئذ يكون استعماله في التشبيه استعماله في غير ما وضع له
 في غير ما وضع له اشارة للموضوع له استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 في اننا اذا اطلق لفظ النعام على الجرح كما في قوله تعالى في غير ما وضع له
 الجرح في شق كما اذا ما به را فقلنا اننا انما اوردنا جرحا لفظا انما اوردنا جرحا لفظا
 الا في موضع لفظه فانه قد وقع في الخارج على يد وكذا اذا قال قائل كرمه يد واطعته
 كرمه فقلنا نعم ما فعلت بل يمكن لفظا لفظا جرحا وكذا لفظ الجرح وان قوله ان الانسان
 حيوان ناطق فحينئذ فان هذا الجرح يشبهه على كثير من المصلين حتى يتوجه ان جرح
 بما يتبادر ذكر النعام وادوة النكاح وبعده في غير ما وضع له ايضا بان كذا لا ينعلم على الخاص بل جرح
 الوجوه ومنها عدم التفرقة بين ما يقصد باللفظ كطلال والاستعمال في غير ما
 يقع عليه باعتبار الخارج قد سبق في بحث التعريف بالام اشارة الى تحقيقه

الاستعمال في غير ما وضع له وعلاجه ان يحتم وقوع اهم المشبه به
 ولا يقع في استعماله في التشبيه في حق ما يتسلسل ان يقال ان بيت رجلا خفايا و
 هذا ليس كذلك بل ما يظن ان التامل وكذا لا يصح ان يراعي الجرح الموصوف من المؤمنين
 واذا كان لا قوله تعالى ومن كل ثمر يكون لها طر يا وسخه جون من حطه نليسوا باني
 عن ان هذا قصد التشبيه لا الاستعمال واما تفضيل الجرح على الكافر فانه قد
 شاركه العبد في منافع والكافر في عيوب المنفعة فهو في طر بقتة قوله تعالى فيهما
 او شق قريح واد من الجحيم ارجح لما فيه من انهما لا يفسد استعماله في حق من لا يفسد
 الى ان لا يفسد من تفضيل الاستعمال وان صار حركتها ووجه هاتين الى الاستعمال
 ولا يخفى ضعفه عن ان يتأمل لفظ اكتشاف ودينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 موضوعه التشبيه لا التشبيه ولا اهم منها في اختلافه ان استعماله في غير ما وضع له
 فذهب الجرح الى ان استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 على لفظ الاستعمال كما سئل في قوله دينك لاي استعماله في غير ما وضع له
 السبع المفسر في التشبيه على الرسل الشجاع وكلامه اعم من التشبيه والتشبيه كاشف
 مثلا يكون اطلاقه على كل من اصاب حقيقة كاطلاق الجرح على ما وهذا معلوم قطعا
 بالتحليل اشارة للغير فحينئذ يكون استعماله في التشبيه استعماله في غير ما وضع له
 في غير ما وضع له اشارة للموضوع له استعماله في غير ما وضع له في غير ما وضع له
 في اننا اذا اطلق لفظ النعام على الجرح كما في قوله تعالى في غير ما وضع له
 الجرح في شق كما اذا ما به را فقلنا اننا انما اوردنا جرحا لفظا انما اوردنا جرحا لفظا
 الا في موضع لفظه فانه قد وقع في الخارج على يد وكذا اذا قال قائل كرمه يد واطعته
 كرمه فقلنا نعم ما فعلت بل يمكن لفظا لفظا جرحا وكذا لفظ الجرح وان قوله ان الانسان
 حيوان ناطق فحينئذ فان هذا الجرح يشبهه على كثير من المصلين حتى يتوجه ان جرح
 بما يتبادر ذكر النعام وادوة النكاح وبعده في غير ما وضع له ايضا بان كذا لا ينعلم على الخاص بل جرح
 الوجوه ومنها عدم التفرقة بين ما يقصد باللفظ كطلال والاستعمال في غير ما
 يقع عليه باعتبار الخارج قد سبق في بحث التعريف بالام اشارة الى تحقيقه

لے

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين
والمخلصين من عباده المخلصين

فمن بعد من يجازي ويؤجر
سالى انه يجازى ويؤجر
ليس شوبيا على عاوى

و فیروز داری علی بن قاسم
و الشیخ ابو جعفر و ابن
فصلی و ابن الیون

المير حسين بن محبوب الى ابي الحسن
عنه السلام على تقديركم من عجايب
العلم والاطلاق

فقد استعاضوا بالعلماء
والفقهاء في كل بلد
فكانوا يفتونهم في كل
شأن من شأنهم
فكانوا يفتونهم في كل
شأن من شأنهم

المجلس الثاني لجامعة
تونس ١٩٥٥

فان كانت قوة الشد

المبايعه
يحتفلون
تاريخه
اسد

وقيل إنها حجاز عقلي بمعنى أن الشخص في غير عقله لا يمكن أن يستعمل الاستعارة في قول الله تعالى
 لا يجد له دعاء دخله أي حوله الشبهة في جعل الشبهة به بأن جعل الرجل الشجاع دعاء
 من أفراد الأسد كان جواباً لما استعملناه استعمال الاستعارة في الشبهة كما استعمل الأسد
 في الرجل الشجاع مثلاً استعمالاً فيها وضعت ودافعاً لما قلناه انما يتطابق على الشبهة لا يبعد
 ادعاء المذنب لا يهاجمه يمكن كذلك لما كانت استعمارة لأن مجرد قول الأسد مكن
 استعماله لكان الاستعمال المستعمل كذلك وقد استعمل الاستعارة في قول الله تعالى لا يستعارة على من
 الحقيقة تأكله كذا في قوله تعالى لا يستعارة على من الحقيقة تأكله كذا في قوله تعالى لا يستعارة على من
 أسد أو أسد ويد أنه جعله أسداً كما لا يقال لم يكن أسداً لأنه جعله أسداً لأن
 جعله إذا كان متعد بالفعول كان معنى صيد وصيداً فبأنه صفة تشبيه حتى لا تقول
 جعلته أسداً إلا إذا التذنب صفة لا ما هو وإذا كان نقلاً اسم التشبيه إلى التشبيه يتناول
 معناه أي بمعنى أن يشبه به معنى الأسد الحقيقي أو عام ثم أطلق عليه اسم الأسد كان الأسد
 مستعمل فيها موضعاً فلا يكون معناه العقل بل عقلاً أي عاقل والعقل تصرف وجعل الرجل
 الشجاع من جنس الأسد وجعل ما ليس في الواقع عقلاً أو عقلاً حجاز عقلي ولهذا لا يكون إطلاق
 اسم التشبيه على التشبيه لما يكون بعد ادعاء دخوله في جنس التشبيه في قوله تعالى
 أي قول الله تعالى لا يستعارة على من الحقيقة تأكله كذا في قوله تعالى لا يستعارة على من
 علي من التشبيه فقول علي من تشبه قامت تطلق من حيث وسقوى فاقول إنما
 ومن يجب شمس أي إنسان كما تشبه التشبيه إلى تشبيه تطلق من التشبيه فلا أنه
 ادعى به معنى التشبيه الحقيقي وجعله شمساً على الحقيقة لما كان لهذا التشبيه معنى
 فيجوز أن يظن أن إنسان حسن الوجه أنسا آخر وأنتي عن أي من هذا المعنى في قوله تعالى
 لا تجوز من هذا المعنى بل من حيث التشبيه في قوله تعالى لا يستعارة على من الحقيقة تأكله كذا في قوله تعالى لا يستعارة على من
 يقول نردود التشبيه عليه أن نردأه أو تشبهه أو نردأه عليه فلو أنه جعله تشبيهاً
 لما كان معنى التشبيه لا يمكن أن نردأه عليه بل يجب التشبيه على تشبيه التشبيه
 إنسان كما نردأه التشبيه ورد بأن لا دعاء أي هذا دليل على أن دعاء دخل الشبهة في
 جعل التشبيه لا يقتضي كونها أي كون الاستعارة مستعملة فيها وضعت له لعل
 اضطرر بها بأنها مستعملة في الرجل الشجاع مثلاً والوضوح أنه هو أصل التشبيه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

وعلیٰ کفلا من علی بن ابی طالب
الشمس علی وجهه وقلوبنا
نضرب بالبرکات من علی بن ابی طالب
نفس علی بن ابی طالب
عجب من علی بن ابی طالب
المؤمنین الاولین

۱۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۲۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۳۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۴۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۵۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۶۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۷۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۸۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۹۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔
 ۱۰۔ اے اللہ! میری ساری باتیں سن کر مجھے اپنے لیے عمل کی باتیں یاد دلاؤ۔

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

في قوله لا يمتنع اجتماع الطرفين في شيء ما يمكن اجتماعهما في غير مكان من خارجا
 اي جدا لا في حد ذاته استعارة لا كاحياء من معناه التحقيق هو جعل الشيء جبالا للحد الذي
 في ذلك لا في حد ذاته بل في الحد الذي لا كاحياء والحد الذي ما يمكن اجتماعهما في شيء وهذا
 هو في قول المصنفين في التحقيق والحد الذي ما يمكن اجتماعهما واما استعارة المير الفضل
 فليس من هذا القبيل اذ لا يمكن انضمام الميت بالاضلال فلو لم قال مطلقا جدينا في
 او من كان ميتا فاجدينا ولتستعارة هذه الاستعارة التي يمكن اجتماع طرفيها في شيء
 وفاقية لما بين الطرفين من الاتفاق واما معتنع عطف على قوله اما يمكن كما استعارة

اسم المعدم الموجد لعدم غائبه وهو في الفقه النفع اي لا تنفع في ذلك الموجد
 كما في المعدم ولا شك في اجتماع الوجود والعدم في شيء محقق وكان الاستعارة
 الموجد لمن يعدم وقد اذ بعينه فانه الجليل التي هي ذكره وتذكر في لناس
 اسمه وكان الاستعارة اسم الميت لظني الجاهل او العاجز والنام فان الموت و
 الحيوة مما لا يمكن اجتماعهما في شيء قال المصنف ثم الضم ان كانا قابلاين للشد
 والضعف كان استعارة اسم الاشياء للضعف اولى بحل من كان في كل على والضعف
 قويم كان اولى بان يستعارة اسم الميت لكن لا حل على اولى بن لك من كل قول في الاستعارة
 اقدم من الفعل في في استحالة الجمع لان فعله المخصص به على المحر كما ذكره لا بد من يتصور
 بالادراك واذ كان ذلك اقدم واشد ختم احدا به كما في النقصان فيه اشد في جعل الموجد
 وتقرر بما الى حدها وكذا في جباله شد كل من كان اكثر على او اشر وكان في بان قول له
 انسي هذا كلامه ولا يخلو عن اختلاف في الضدين القابلين للشد والضعف فكلما العلم
 طبعه القوي ثم الضعيف واستعارة اسم احدهما للآخر بل المقصود انه اذا اطلق اسم احد
 الضدين على الاخر باعتبار معنى قابل للشد والضعف كحل من كان في ذلك المعنى فيه
 اشد كان اطلاق ذلك الاسم عليه واولي العبارة غير وافية بذلك ولتستعارة الاشياء
 التي يمكن اجتماع طرفيها في شيء عند ادب شعاع الطرفين ومنها اي ومن العنادية كاستعارة
 الله كحقبة والتعريفية وهما ما استعمل في ضد اي لا استعارة التي استعملت
 في ضد معناه التحقيق وناقضه لما مر اي لتتغير الانضمام والانتفاء
 منزهة التماسب بواسطة علمه وحكمه على ما سبق في قوله باب المتشبهين بشيء وشي
 منزهة التماسب بواسطة علمه وحكمه على ما سبق في قوله باب المتشبهين بشيء وشي

في قوله لا يمتنع اجتماع الطرفين في شيء ما يمكن اجتماعهما في غير مكان من خارجا
 اي جدا لا في حد ذاته استعارة لا كاحياء من معناه التحقيق هو جعل الشيء جبالا للحد الذي
 في ذلك لا في حد ذاته بل في الحد الذي لا كاحياء والحد الذي ما يمكن اجتماعهما في شيء وهذا
 هو في قول المصنفين في التحقيق والحد الذي ما يمكن اجتماعهما واما استعارة المير الفضل
 فليس من هذا القبيل اذ لا يمكن انضمام الميت بالاضلال فلو لم قال مطلقا جدينا في
 او من كان ميتا فاجدينا ولتستعارة هذه الاستعارة التي يمكن اجتماع طرفيها في شيء
 وفاقية لما بين الطرفين من الاتفاق واما معتنع عطف على قوله اما يمكن كما استعارة

في قوله لا يمتنع اجتماع الطرفين في شيء ما يمكن اجتماعهما في غير مكان من خارجا
 اي جدا لا في حد ذاته استعارة لا كاحياء من معناه التحقيق هو جعل الشيء جبالا للحد الذي
 في ذلك لا في حد ذاته بل في الحد الذي لا كاحياء والحد الذي ما يمكن اجتماعهما في شيء وهذا
 هو في قول المصنفين في التحقيق والحد الذي ما يمكن اجتماعهما واما استعارة المير الفضل
 فليس من هذا القبيل اذ لا يمكن انضمام الميت بالاضلال فلو لم قال مطلقا جدينا في
 او من كان ميتا فاجدينا ولتستعارة هذه الاستعارة التي يمكن اجتماع طرفيها في شيء
 وفاقية لما بين الطرفين من الاتفاق واما معتنع عطف على قوله اما يمكن كما استعارة

بعد آيات الهم اي انهم استمعوا صوت النصارى التي هي كالخماس بما يطعمون من الخبز والبر
لاننا نراهم الذي هو ضد هاد داخله في جسمها على عيشة النعم وكذا احوالها استعدا
وانتريد بها على سبيل التعليم والظن والاول استعدا والاول استعدا واعيا الجاهل
اعني واقصد اشارة الكافرين فيه وهو الذي يسمى في التشبيه وسجوا ربهما جاععا
فما كان له اي الجاهل ما داخل في مفهوم الطيرين المستعار له والمستعاره
تحتويه عليه الصلح والسلام خير لنا من رجل يملك جنانا فرصة كما سمع جميع طائر
او رجل في شقة في غيرة بعد ما سمع يا أيها القاتل قال جالسا عليه الصلح والسلام
يقنع عنها واصلاها من جاع جميع اقايمهم والمشفعة ورأس الجبل والعتي خير لنا من رجل
اخذ يعننا فيه واستعمل فيها في سبيل الله او رجل عقل الناس سكن في بعض
سروا لجمال في غم له قليل يرعاها ويكتفي بها في امرها وحاشا ويعد الله حتى يا أيها الميت
استمعوا الطيرين اللغو والجاهل داخل في مفهومهما فان الجاهل بين العدو والطيرين
قطع المسافة بسرعة وهو داخل في معنى سبيل الله او رجل عقل الناس سكن في بعض
اخرى منه في العدو والقتل فيسر لا لئلا يلاذ به والفرق بينه وبين سبيل الله في ذلك
ثمة في صفة من جحد في جند تحت قنطرة كالسدا الانسان بخلاف الطيرين والعدو قائما
جنت احد وهو المراد وضع المسافة وانما الاختلاف بالسرعة وحقيقته في قوة تحمل السكا
وذلك لا يرجع لاختلاف الجسد ثم قال والفرق بين استمارة الطيرين اللغو واستمارة
المرس لان الانسان مع ان في كل من المرس والطيرين خصوص من صفة ليس في الارض
والعدو وان خصوص من صفة الكائن في طائر مرمي في استمارة للعدو اختلاف في سرعة
في المرس والخاص ان التشبيه مضمون متطور بخلافه ولهذا ان التشبيه التشبيه كما
في غليظ المشافرة في استمارة وقال ايضا ان المرس لا يطير في الاستمارة
على وضع المرس موضع الكنف ونحن لانك اني كرهت محذرة السلف فانهم عدوا
في الاستمارة وخطروا بها فاعتدلت بجلارهم في السحابة وزينت على ذلك
بان سمعوا استمارة في سرعة في سرعة التشبيه وبينه لان سمعوا انك عقل
فما الاسم لا يجاس له كالمرس والكنف والخاصة والخاصة من جانب واحد
هذه اختلاف نحو اليد والعمدة انما جنة بينهما فلا دخل في الاستمارة عليه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فان قلت الجامع في المستعارة شبيه بان يكون اقوى واشد تكون الاستعارة مقبولة وقد
تقرر في غير هذا الفن ان ^{المراد} هذا الماهية لا يختلف بالاشد والضعف كذا وقد كان الجامع
دائلا في مفهوم الطير فقلت استعارة واختلافها هنا هو في الماهية الحقيقية لا في
الواجب ^{المراد} والوجه في السواد والجل مع اختلافه بالاشد والضعف ووجه
شبهه انما حصل داخلا في مفهوم الطير فبين الاقوى الماهية الحقيقية لظهر في
والمعوم قد يكون ماهية حقيقة وقد يكون امرا مركبا ^{المراد} وهو ايضا قابل للشد
والضعف فجمع كون الجامع داخلا في المفهوم مع كونه في احد المقومين اشد اقل في
وفي كون استعارة الطيران لهذا من هذا القبيل لظلال الطير ان هو قطع المسافة
بالجامع وليس له سر عدا خطه فيرسل هي لا ردة لفي كذا كذا ^{المراد} والسود والاقوى فيجل
استعارة التقطيع الموضوع لازالة الاتصال بين الاجسام المتصلة فبعضها بعض
لكن بين الجامع وايضا بعضها بعض في قوله تعالى وقطعنا هم في الارض امما متجانسا
ازالة الاتصال الخارج في مفهومهما وهي في التقطيع اشد وكذا استعارة التبخار في قوله
اصبح من ثوب ^{المراد} الذي هو في قوله تعالى مع الفضا لا داخل في مفهومها الاقوى
الاول واما غير داخل حلقه في قوله ادا دخلكم من امم استعارة السواد لجل الشجاع والشعر
الوجود للمعاني في قوله قال طين من صخر في قوله تعالى على اقل من موضع الشجاعة
لكن في تلك المثلثة المخصوصة لا الشجاعة وحدها ومعناها المستعارة له هو الراسل
الشجاع لا الاجل وحدها فالجامع هذا ايضا داخل في الطيرين وعلى هذا قياس سر
قلت اذ كان الشجاع في مجرى وساقه لا تقطع بان السواد موضع ذلك الشجاع فيكون
والشجاعة موصوفة اذ الاستعارة في الرجل الموصوف بالشجاعة كالرجل الموصوف
ورق بين المقيد للمجموع على انه لو كان المستعارة هو الموصوف ايضا يصح ان الجامع غير داخل
في مفهوم الطيرين با اعتباره غير داخل في مفهوم المستعارة من السواد
وايضاً تنقسم غير الاستعارة با اعتبار الجامع وهو هنا العاقل وهي المقيدة
لظهور الجامع فيها حتى لا يتسلسل برمي او خاصية وهي الغريزة التي يطلع عليها
الخاصة الذي اوتوا فيها بل ارتفعوا عن طبقة العامة والغريزة فيكون في نفس الشجاع
ان يكون تشبيهه في نوع غريزة كما في قوله اي قول يزيد بن مسلمة بن عبد الملك

۱. **مقدمه**
 ۲. **تاریخچه**
 ۳. **مبانی**
 ۴. **روش‌ها**
 ۵. **نتایج**
 ۶. **بحث و نتیجه‌گیری**
 ۷. **منابع**
 ۸. **پیوسته‌ها**
 ۹. **فهرست**
 ۱۰. **تذکره**

[illegible][illegible][illegible]

الاولى ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والثاني ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والثالث ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والرابع ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والخامس ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والسادس ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والسابع ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والثامن ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة
والعاشر ان لا يفتخر احدكم بما اوتي من العلم ولا ما اوتي من المال ولا ما اوتي من القوة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مجلس الشورى

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

في شدة الانسان فانه يستعاض بها اعتبار قصد المشايقة في العطف ويجازي من سبل ما اعتبار
 استعمال المقيد اعني مشقة الجبر في مطلق الشدة على موجب التشبع عند الظاهر كذا اطلاق
 النطق على الالة واجبتنا بغير التحويل على حد كذا اعتبار من فالتخصيص ويقيد التثنية
 في لام التعليل نحو فالتعطف اي موسى ان فرجوت ليكون لهم عذرا واحدا للعدا واني
 يقدر تشبيه العداوة والتحيز على صلتين بعد الانقطاع لصلته اي عليه الانقطاع
 العاطفة كطبيعة والشيء وشقها في التثنية على الانقطاع والوصول بعين ثم استعمال
 العداوة والحيون ما كان حقها استعمال في اعداء الغائبة فكانت الاستعاضة بها باعتبار
 الاستعاضة في الجبر من هذا الذي ذكره المصنف ما خرج من كلام صاحب الكفا وحرف
 قال معنى التعليل في الايام وانه على طر في الجبر لا بد من حكم اعتبار من الى الانقطاع طر في
 عدا وحرزا ولكن الجبر والتثنية يحيل ذلك لما كانت في التثنية التثنية وحرز تشبيه
 الذي يفعل القاعل كجاءه وهو غير متعقد على وجه المصنف لان التشبيهات
 يكون متروكا في الاستعاضة على وجهه سواء كانت صلبة او مجردة غاية في الازمان
 التثنية والتثنية لا يكون في نفس فهم اللفظ نعم هذا متروك على ان يكون استعاضة
 في نفس الجبر من ان استعاض في التثنية العداوة مثلا والعدا الغائبة على وجه الجبر
 وكون عليه وذكره المصنف في التثنية به وهو لام التعليل فلا يكون من الاستعاضة التثنية في
 ولما يقع على وجه السكالي في الاستعاضة بالعدا كما ذكره المصنف اعني العداوة وارب
 التثنية اعني العدا الغائبة اذ عاينته لام التعليل تحقيق الاستعاضة التثنية
 ذلك انه شدة توترل العداوة والتحيز على الانقطاع يرتب له العدا الغائبة تعليم
 استعمال والتثنية اللام الموضوع للادلة التعليل ترتب له العدا الغائبة الذي هو التثنية
 فخرجت الاستعاضة او في العدا والغائبة وبمعنى في الايام كما في في مطلق الحال
 فصار حكم الايام حكم الاسديت استعاضت لما تشبه العدا والغائبة والحاصل ان التثنية
 في مثال الى كما دخل في كونه الاستعاضة متينة بالحرف وقته وجواز الاسكالي
 كما اذا قدر في مطلق الحال تشبه الى الانسان لا يتصور وان تعقبت قرينة وان تعد التثنية
 في متعلق معنى الجبر كالعلة والظرفية والتثنية في الاستعاضة تربية وتعليل وقته
 اي قرينة الاستعاضة التثنية في الايام اي في الفعل لا تشق منه

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

في قوله تعالى
 انما كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين
 فلو كان الله
 يفتيكم في الدين

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

لها فاستغنى والذات اواردها الاسماء التي قبلها استغنى في اتباع النواهي في اول النص
وعتوان انشاء مثل الدال والذات والاعوان الاخران فكون الاستعارة اعني
استعارة الاقواس اذ واصل تحقيقه لغرض معناه مقلدا اريد بها الداعي
وحسب ان اريد بها اسماء اتياع التي ولما كان كلام صاحب المفتاح في تحقيقه
والجواز بمجمل الاستعارة وكما ايد الاستعارة التخصيل في محالها ذكره المصنف في
هذا موضع مراد ان يشهد اليها في ما عليها فوضع ان ذلك فضلا وقال

فصل

فصل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

[illegible]

فيه اي في الترجيح لان في كل من الترجيح والتخييل اثبات بعض يخص المشبه به
للمشبه فكما اثبت للمثبة التي هي المشبه ما يخصه واسع الذي هو المشبه به من
الاطراف كذلك اتدرك اختيارا بالاضالة على هذه الذي هو المشبه ما يخص المشبه به
الذي هو اختيارا لا شدة له لتحقيق من الترجيح والنجاة فكما اعتبر هناك على وجه شبيهة
بالاطراف فليعتبر هنا ايضا معنى وهي شبيهة بالنجاة واخر شبيهة بالرجح يكون استعمال
النجاة والرجح فيها استعمالين تحقيقيين اذ لا فرق بينهما الا بان التعبير عن المشبه
الذي اثبت له ما يخص المشبه به كالمنية مثلا في التخييل بل في اللفظ الموضوع في اللفظ
للمنية وفي الترجيح بغير لفظه كالشراء للمعبر عن الاختيار ولا يستدل
الذي هو المشبه به من اللفظ كالشراء ليس موضع له وهذا معنى قوي لا يصح ان في
كل منهما اثبات بعض لوازم المشبه به المختصة به للمشبه غير ان التعبير عن المشبه في
التخييل في اللفظ الموضوع وفي الترجيح بغير لفظه فالمشبه في قوله غير ان التعبير عن المشبه
المعبر الذي اثبت له بعض لوازم المشبه به وقد خفي هذا على بعضهم فزعم ان المراد بالمشبه
طريقا على الصلح المولية للتعبير عما على الحقيقة فاعترض بان التعبير عنه ايضا ليس لفظه بل
لفظ المشبه به اعني اللفظ الذي هو موضع الصلح الحقيقة التي هي المشبه بها وهو
تم هذا الفرق لا ينفص في حجب اعتبار المعنى المترجم في التخييل وعدم اعتبار في الترجيح
فاعتبار في احدهما دون الاخر فكذلك مما يدل على ان الترجيح ليس مخالفا ولا استعارة فاذ كان
صاحبا للكنش ان قوله تعالى واخصموا بجل الله انه يجوز ان يكون الجدل استعارة لغيره
والاعتراض به ما به استعارة للوقوف بالهولاء هي ترجيح الاستعارة لغيره ايضا سببه وحاصل
اعتراض المصنف مطالبة بالفرق بين التخييل والتجيم وتجاوبه ان الامر الذي هو
من خواص المشبه به ما اقرت في التخييلية بالمشبه كالمنية مثلا حملنا على الجواز
غير ان امر متوهم يمكن اثباته للمشبه وفي الترجيح ما اقرت لفظ المشبه به في ذلك
غير ان امر متوهم يمكن اثباته للمشبه وفي الترجيح ما اقرت لفظ المشبه به في ذلك

[illegible][illegible]

نرا انما عليها اختلفت افرق بين المعنى والمشيبه به هو الموصوف والصيغة
 خبر مخرجه عنه لا المجموع المركب منها وايضا معنى يادته ان الاستعارة تامة بدنه ونحو
 بالمكنى منها اوله السكاي لا استعارة للمكنى عنها ان يكون الطرف المذكور مرطوف
 التشبيه هو المشبه ومراحبه للشبه به على ان المراد بالمعنى في قوله واذا المنية
 انشبت ظفارها هل السبع بادعاء السبع قطا وانكار ان يكون شيئا غير السبع
 بقرينة انها في الاظفار التي هي من خواص السبع اليها اى الى المنية فقد ذكر التشبيه
 اعطى المنية واريد به المشبه به اعنى السبع ولا يستعاره بالاكناية لا ينفك عن
 التقييمية لان ضارة خواص المشبه به الى المشبه لا تكون الا على سبيل استعارة
 ورماد ذكره السكاي من تصدير الاستعارة المكنى عنها بان لفظ المشبه فيها
 اى في الاستعارة بالاكناية كلفظ المنية مثلا استعمل في وضع له حقيقة القطع
 بان المراد بالمنية هو الموصوف لا غير ولا استعارة ليست كذلك لانه قسمها بان
 تذكر احد طرفي التشبيه وريد به الطرف الاخر وجعلها قسما من الجوانب
 المفسر بالكل المستعارة في غير ما وضعت له بالتحقيق وايضا في اظفار التي
 جعلها قرينة الاستعارة انما هي قوة التشبيه المضم والنظر الى المنية
 بالسبع وهذا كانه جواب سؤال مقدر وهو ان لو اريد بالمنية معناها الحقيقية فما
 معناه في اظفارها الا ان لا يدخل له في الاعتراض فان قلت قد ذكرناه
 ما يستعمل به التقصير عن هذا الاعتراض حيث اورد سؤالا وهو ان الاستعارة
 ادعاء من الاستعارة من جهة الاستعارة وانكار ان يكون شيئا غير السبع
 بالاكناية على ذكر التشبيه باسم جسده واعتراضا بحقيقة الشيء اكمل من التصريح
 باسم جسده ثم اجاب باننا نقول ان هذا باسم المشبه ما تفعل في الاستعارة المصريح
 بمسمى المشبه فكمادي هناك الشجاع سقى لفظ الاسد وانكاره ان يكون شيئا
 التقصير عن التقصير بين ادعاء الاسد وتصريحه بالاعتراض على اعادة الجبل المخصوص
 كذلك في معنى هذه الكلمة اسم السبع مراد باللفظ السبع بالاكناية وهو ان دخل
 المنية في جمل السبع للبحث في الشيء على افراد السبع قسمين متعارفين متعارفين
 تنه عن التقييم لان الواضع كمن يصنع اسمين كلفظ المنية والسبع حقيقة

ان الاستعارة تامة بدنه ونحو
 بالمكنى منها اوله السكاي لا استعارة للمكنى عنها ان يكون الطرف المذكور مرطوف
 التشبيه هو المشبه ومراحبه للشبه به على ان المراد بالمعنى في قوله واذا المنية
 انشبت ظفارها هل السبع بادعاء السبع قطا وانكار ان يكون شيئا غير السبع
 بقرينة انها في الاظفار التي هي من خواص السبع اليها اى الى المنية فقد ذكر التشبيه
 اعطى المنية واريد به المشبه به اعنى السبع ولا يستعاره بالاكناية لا ينفك عن
 التقييمية لان ضارة خواص المشبه به الى المشبه لا تكون الا على سبيل استعارة
 ورماد ذكره السكاي من تصدير الاستعارة المكنى عنها بان لفظ المشبه فيها
 اى في الاستعارة بالاكناية كلفظ المنية مثلا استعمل في وضع له حقيقة القطع
 بان المراد بالمنية هو الموصوف لا غير ولا استعارة ليست كذلك لانه قسمها بان
 تذكر احد طرفي التشبيه وريد به الطرف الاخر وجعلها قسما من الجوانب
 المفسر بالكل المستعارة في غير ما وضعت له بالتحقيق وايضا في اظفار التي
 جعلها قرينة الاستعارة انما هي قوة التشبيه المضم والنظر الى المنية
 بالسبع وهذا كانه جواب سؤال مقدر وهو ان لو اريد بالمنية معناها الحقيقية فما
 معناه في اظفارها الا ان لا يدخل له في الاعتراض فان قلت قد ذكرناه
 ما يستعمل به التقصير عن هذا الاعتراض حيث اورد سؤالا وهو ان الاستعارة
 ادعاء من الاستعارة من جهة الاستعارة وانكار ان يكون شيئا غير السبع
 بالاكناية على ذكر التشبيه باسم جسده واعتراضا بحقيقة الشيء اكمل من التصريح
 باسم جسده ثم اجاب باننا نقول ان هذا باسم المشبه ما تفعل في الاستعارة المصريح
 بمسمى المشبه فكمادي هناك الشجاع سقى لفظ الاسد وانكاره ان يكون شيئا
 التقصير عن التقصير بين ادعاء الاسد وتصريحه بالاعتراض على اعادة الجبل المخصوص
 كذلك في معنى هذه الكلمة اسم السبع مراد باللفظ السبع بالاكناية وهو ان دخل
 المنية في جمل السبع للبحث في الشيء على افراد السبع قسمين متعارفين متعارفين
 تنه عن التقييم لان الواضع كمن يصنع اسمين كلفظ المنية والسبع حقيقة

[illegible]

المذكور وهذا لا شك على ما لا يراه صريح في آخر هذا الاستعارة للتعبية بان المنة
استعارة بالكناية عن السمع والحال على الحكم الخبير فانه لا شبهة وانما حصل الجاهل الغفلي
بان السمع استعارة بالكناية على الفعل لا على المعنى فجاء الاشكال وان هذا انما يحصل من هذا على
حد من المضاد في ذكر المنة استعارة بالكناية حال كونها عارة على السمع جاء على ان
المراد بالاستعارة معناها المصدر اعني استعمال المشبه في المشبه به ادعاء هو ان كان
في حيث الاستعارة بالكناية وحده لا يندفع الاشكال بخلافه وانما السكاني في
الاستعارة التبية وهي ان تكون في الحروف والاهمال وما يشق منها الى الاستعارة
المكينة يحصل في انهاء اي قرينة التعبية استعارة مكينة عنها وحصل استعارة
التبية في انهاء اي قرينة الاستعارة المكينة عنها هو قوله في السكاني والمنة
واظفارها حيث حصل المنة استعارة بالكناية وانما جاء في الاظفار ايها في حيث لم يفرقنا
فقط الحال بل حصل القوم انطق استعارة في ذلك والحال حقيقة الاستعارة
لكما قرينة الاستعارة النطوق لا كما وهو حصل المنة استعارة بالكناية على ما حصل
نسبة النطوق اليه قرينة الاستعارة وهذا انما يتم من استعمال المنة في استعارة
بالكناية على المصطوحات المشبهة على سبيل التهم ومنه انطق على ايها قرينة الاستعارة
وهو هذا القياس في سائر الاشياء في قوله تعالى ان يكون لهم عداو من يجعل العداوة
والعز من استعارة بالكناية عن العدا الغاية للالتفات الى حصول نسبة كل من التعليل اليه
قرينة وكذا قوله تعالى لا وصلينكم في الجوارح الغفل يحصل الجوارح استعارة بالكناية عن
الظفر ولا كمكينة واستعمال في قرينة على ان لا يحد لما جعل القوم قرينة الاستعارة
التبية يحصل هو استعارة بالكناية وما جعلوا استعارة تعبية يحصل قرينة الاستعارة
بالكناية وانما اختار ذلك ان يكون قوله في الغضب في اي من قليل الاقسام وقوله
الختار والسكاني اي ان السكاني ان قدما التعبية كخطفت في قوله انطق على الحال
بكذا حقيقة بان يراود بها معناها التحقيق لم يكن استعارة تبيينية لانها
اي التبيينية مما عند اي عند السكاني لا ندخلها من اقسام الاستعارة
المصرح بها التي هي من اقسام الجاهل الغفلي بل ذكر المشبه به ادعاء
المشبه الا ان المشبه فيها يجب ان يكون ممكنا لا تحقيق له او لا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

342

[illegible][illegible]

حسن كل من استعاره التحقيق والتمثيل على سبيل الاستعارة بما هيتهجات
حسن التشبيه كان يكون وجه التشبيه شاملا للطرفين والتشبيه في ما فائدة ما يكون
من الغرض هو ذلك ما سبق قبل التشبيه وذلك لان من اجل ان التشبيه يقتضيه انه
الحسن والقيح وان التشبيه لم يقتض ان يكون التشبيه في الحقيقة والتمثيل في الحقيقة
التشبيه من جهة اللفظ لا من جهة المعنى وانما التشبيه في الحقيقة والتمثيل في الحقيقة
ذلك لان استعارة ما في التشبيه يبطل الغرض من الاستعارة في ما ادعاه هو التشبيه
جنا التشبيه وبالحاجة به لما في التشبيه من الزالة على كون التشبيه اقوى في التشبيه
ليقل ان الاستعارة هي تشبيه صريح في ذلك فقام التشبيه فغضبان اخلص وحي علم
شيء انظر من كل من كان مطلقا في حقيقة صفة او في كل من كان مطلقا في حقيقة
طال ان التشبيه ليس لافعال الاستعارة في الحقيقة والتشبيه في الحقيقة والتشبيه في الحقيقة
ذلك اني وان شرط حسنه ان لا يكون التشبيه لفظا في حق ان يكون التشبيه
ما به المشابهة بين الطرفين فبما ان التشبيه في الحقيقة والتشبيه في الحقيقة

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الحاج ان لا يتفادوا الملزوم بانفساء الالتزام وهذا معنى قوله ان الالتزام ملازم قريب صفة ان لا
 الحقيقة وهو ملازم بمعنى ان الشيء مما لا يترك الشئ والا فمصدق للملزم وان الالتزام ملازم
 بحث وهو ان المقهور من التعريف المذكور ان المراد في الكناية هو ان لا يتفق ارادة للمنى جازية
 لا واجبة وهذا يشعر قوله في المختار ان الكناية لا تنافي ارادة
 الحقيقة ولا يمتنع في قولك فلان طويل النجاد ان يراد طول
 النجاد مع ارادة طول قامة وهذا هو المعنى ان كناية كثيرا ما يقع على ارادة للمنى الحقيقي
 وان كانت جازية لا تعني بغيرها فلان طول النجاد وان لم يكن امرا جازيا قطره وان اجازة
 الكلام ههنا ولا تفصيل ان لم يكن له كناية تفصيل في موضع اخر من المختار فمعنى بان
 المراد في الكناية هو المعنى بانه جميعا كانه قال المراد ان لا يستعمل اما معناها واحدة او
 غير معناها واحدة او معناه واحد ومعناها اولا والحقيقة عوائقا في النجاد وانما لا الكناية
 والحقيقة والكناية لا يشتركان في كونها حقيقيتين بل يقتضيان في التصريح وعدم التصريح
 وبهذا يشعر قول المصنف انها كناية للنجاد من جهة ارادة للمنى مع ارادة لازمه وان كان
 مشرعا لان ارادة الالتزام اصل وارادة للمنى مع كونه يفهم من قولنا جازية مع عدم
 طول النجاد جاء فلان مع كونه لا يقال جاء الا بغير معجمه الشئ في قولك كناية المصنف
 ان معنى قولنا مع جملة ارادة للمنى مع جملة ارادة للمنى بقية ما سبق في المختار
 واما قوله في المختار والفرق بينهما وبين النجاد من هذا الوجه اي من جهة ارادة للمنى
 مع جملة ارادة لازمه فليس يصحح الظاهر لان ارادة للمنى مع جملة هو كناية للمنى الحقيقي
 له ولا يلزم للمنى معناه للموضوع له وفيه ما فيه وقرئ اي فرق السكافي وغيره وبين
 الكناية والنجاد بان لا انتقال فيما في الكناية من الالتزام الى الملزوم كما لا انتقال من
 طول النجاد الذي هو لازم لطول النجارة اليم وفيه اي في النجاد من الملزوم الى الالتزام
 كما لا انتقال من الغرض الذي هو لازم من التنبه الى التنبه من كمال الذي هو لازم من التنبه الى التنبه
 وقرئ هذا الفرق بان الالتزام ملازم للملزم ولا يتحقق منه الالتزام لان الملزوم من جهة الملازم
 يحصل ان يكون عام للملزم كما لا يعلم بالخاص بل انما يتحقق ذلك على تقدير ملازمه وانما هو
 فاقبل على ان يدل عليه في سطر انفساء القيمة قدما حيث لا يتقدم ولو لم يلمح
 ان يكون النجاد ايضا كذلك حيث لا يكون الالتزام ملازما لانتقال من الملزوم الى الالتزام

٣٤٣

هذا هو المعنى بان الالتزام ملازم للملزم وهذا معنى قوله ان الالتزام ملازم قريب صفة ان لا
 الحقيقة وهو ملازم بمعنى ان الشيء مما لا يترك الشئ والا فمصدق للملزم وان الالتزام ملازم
 بحث وهو ان المقهور من التعريف المذكور ان المراد في الكناية هو ان لا يتفق ارادة للمنى جازية
 لا واجبة وهذا يشعر قوله في المختار ان الكناية لا تنافي ارادة
 الحقيقة ولا يمتنع في قولك فلان طويل النجاد ان يراد طول
 النجاد مع ارادة طول قامة وهذا هو المعنى ان كناية كثيرا ما يقع على ارادة للمنى الحقيقي
 وان كانت جازية لا تعني بغيرها فلان طول النجاد وان لم يكن امرا جازيا قطره وان اجازة
 الكلام ههنا ولا تفصيل ان لم يكن له كناية تفصيل في موضع اخر من المختار فمعنى بان
 المراد في الكناية هو المعنى بانه جميعا كانه قال المراد ان لا يستعمل اما معناها واحدة او
 غير معناها واحدة او معناه واحد ومعناها اولا والحقيقة عوائقا في النجاد وانما لا الكناية
 والحقيقة والكناية لا يشتركان في كونها حقيقيتين بل يقتضيان في التصريح وعدم التصريح
 وبهذا يشعر قول المصنف انها كناية للنجاد من جهة ارادة للمنى مع ارادة لازمه وان كان
 مشرعا لان ارادة الالتزام اصل وارادة للمنى مع كونه يفهم من قولنا جازية مع عدم
 طول النجاد جاء فلان مع كونه لا يقال جاء الا بغير معجمه الشئ في قولك كناية المصنف
 ان معنى قولنا مع جملة ارادة للمنى مع جملة ارادة للمنى بقية ما سبق في المختار
 واما قوله في المختار والفرق بينهما وبين النجاد من هذا الوجه اي من جهة ارادة للمنى
 مع جملة ارادة لازمه فليس يصحح الظاهر لان ارادة للمنى مع جملة هو كناية للمنى الحقيقي
 له ولا يلزم للمنى معناه للموضوع له وفيه ما فيه وقرئ اي فرق السكافي وغيره وبين
 الكناية والنجاد بان لا انتقال فيما في الكناية من الالتزام الى الملزوم كما لا انتقال من
 طول النجاد الذي هو لازم لطول النجارة اليم وفيه اي في النجاد من الملزوم الى الالتزام
 كما لا انتقال من الغرض الذي هو لازم من التنبه الى التنبه من كمال الذي هو لازم من التنبه الى التنبه
 وقرئ هذا الفرق بان الالتزام ملازم للملزم ولا يتحقق منه الالتزام لان الملزوم من جهة الملازم
 يحصل ان يكون عام للملزم كما لا يعلم بالخاص بل انما يتحقق ذلك على تقدير ملازمه وانما هو
 فاقبل على ان يدل عليه في سطر انفساء القيمة قدما حيث لا يتقدم ولو لم يلمح
 ان يكون النجاد ايضا كذلك حيث لا يكون الالتزام ملازما لانتقال من الملزوم الى الالتزام

هذا هو المقصود من الكلام
 في بيان الفرق بين
 الوجود والعدم
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود

كما في الجواهر فلا يتحقق الفرق واليس كما في ايضا معقول بيان الازلام مالم يكن له وجود المستبعد
 الاشتغال منه لانه قال في كتابه على الاشتغال به الى الازلام في المعلوم وهذا يقف على
 مسكاة الازلام في المعلوم وحقيقته في كل متعلق بين فيصير مالا يتصل به الازلام الى المعلوم في ذاته
 الاشتغال من المعلوم الى الازلام فان قيل ماله ان الازلام من الطرفين من خواص كتابته دون
 اشتغالها ودونه قلنا لا كالملة لا في ماله دليل عليه بل الجواب وادها الازلام وان كانت على
 سبيل التبعيه كطول الجواهر والاشباع لطول القلعة وهذا محتمل واذا كان الازلام اشخص لخاصة جعل
 للانسان فلكنا يدان بل ان كان الانسان من ماهو تابع ويرجع ماله ما هو تابع وموجود في
 الجواهر انعكس فيه فلهذا لان الجواهر قد يكون من الطرفين كما استعمال الغيث في النبات استعمال النبات
 في الغيث وهي في الكتابة ثلثة اقسام الاولى في القسم الاول والثاني نعيها باعتبار كونها جواهر
 اكنانية يعنى الاولى من الكتابة المطلوبة فيها غير صفة ولا كنية فنهى الى الاول ما هي محتوية
 وهي ان يتحقق في صفة من صفات شخصها صفة وصفت معين ما هي تذكر تلك الصفة
 ليحصل بالاشارة الى تلك الصفة كقولنا هذا من كل ابيض عظمه والاطا عين من عظام كذا
 الخ من القطع والاضغن المحدد عظام كذا من ابيض كذا من عظام كذا من عظام كذا
 ما هي مجموع معان وهو ان يتحد صفة فحصل الى الازلام اخرا صفة وبقاها شخص وتوضو
 في معنى ما يذكرها اليه فقولنا اكنانية عن الانسان معنى مستوي القامة عن جنس كذا عن كذا
 هذا خاصه كنية ومشرحه ما هي هاتين الكتابتين الاختصاصا ما يكتفي عنه فيحصل الشا
 من الاعمال الى شخاص جعل المسكاة الاولى عن ما هي معنى واحد قريبة والثانية اعني ما
 هي مجموع معان لبيان وقال المصنف في نظره لعل وجه النظر في معرفة قسمة وفي القسم الثاني
 بما يكون الاشتغال به لا واسطة والبعيد ما يكون اكنانية الى اولى واسطة لوان لم يتسلسل
 الكناية التي هي حتى واحد التي هي مجموع معان كلاهما بالية عن الاسطة لظهور ان
 ليس الاثنان من معنى مستوي القامة عن جنس كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا عن كذا
 ان يقر بسمها باعتبار اخر وهو من لسان اخر لسانها واستغناها عن جميع الازلام
 الى اخره وتلقب بغيرها وكما في التساوي الاختصاص في العبد بخلو ذلك لثانية
 من اقسام الكناية الكناية المطلوبة بها صفة من صفات كالجهر والكرم والشجاعة
 وطول القامة ونحو ذلك وهي ضرورية فربما ويعني فان لم يكن الاشتغال الكناية

هذا هو المقصود من الكلام
 في بيان الفرق بين
 الوجود والعدم
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود

هذا هو المقصود من الكلام
 في بيان الفرق بين
 الوجود والعدم
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود
 والوجود هو الذي
 لا يتغير ولا يتبدل
 والعدم هو الذي
 لا يكون له وجود

الى المطلوب بواسطة قربة رية واقربه قهبا وانما يحصل الانتقال منها بسهولة
 كقولهم كناية عن طول القامة طويل فجاءه وطول الجاد ثم اشار الى الضربين كناية عن
 اعنى قولنا طول الجاد وقولنا طول الجاد قبله والاولى كناية ساجدة لايشعر بانها
 من التعصير وفى الثانية تصغير من انفس الصفة الضيق الى الجاد الى من حق ضرورة
 احتياجه الى رفيع مستند اليه فيشغل على من تصغير من بذوب الطول له والمائل على
 هذا انك تقول بن طول الجاد وهذا طول الجاد وهذا وانريد طول الجاد وهذا وانريد
 طول الجاد هذا وانريد طول الجاد هذا وانريد طول الجاد هذا وانريد طول الجاد هذا
 طولية الجاد وانريد طول الجاد وانريد طول الجاد وانريد طول الجاد وانريد طول الجاد
 كونه مستند الى الضيق المستند الى الجاد المستند الى الجاد المستند الى الجاد المستند الى الجاد
 على السبيل الى الجاد المستند الى الجاد المستند الى الجاد المستند الى الجاد المستند الى الجاد
 دالة على مسبوقة في نفسه سواء كانت هي الصفة المذكورة في نحو بن طول الجاد فان
 تصغير المسبوقة من جهة موكانت خبره على بن يمين الجاد او بن يمين الجاد او بن يمين الجاد
 متصوفاً بهم بخلاف بن يمين فرسه وسودخو بن يمينه فيكونه كناية عن طول الجاد
 الغلام فان قلت اخذت الصفة الى ضمير الموصوفين في بن يمينه كناية عن طول الجاد
 وهذا كناية عن تصغيرها كما ان قوله تعالى حتى يبين لكم الخط الا بصر لكم الخط الا بصر
 ويخبر ذلك ما ينشئ على ان شاء الله ذكره احد طرفين جعل تشبيهاً لا يستعمل في متون التفسير
 قلت لعل ما ياتي في معنى صفة المضاف اليه اعتبار الصفة العائلاً الى السبب عما هو
 المحرر من ان يخط بجرا متعدياً على الصفة على طول فرقه هو ان الصفة عطف على الجاد
 وخفاه بان يوصف بالانتقال منها على عامل يربطه بنقلهم كناية عن كماله
 عرضاً لفقاه فان عرض النفا وعطف الرأس ولا فاعداً مستند الى على ولا يربط الى الجاد
 وهو موزون بها بحسب اعتقادك في الانتقال منه الى البلاهة فهو خفاء على طبع
 عليه كل احد وليس ينقل منه الى امور اخرى من ذلك الامر الى المقصود بل
 انما ينقل منه الى المقصود لكن لا في باي النظم وهذا ما نحن من البعيدة
 وجعل صاحب المفتاح قولهم عرض الوساة كناية عن خفية عن هذه
 الكناية اعنى قوله عرض النفا قال المصنف وجوهه تفسر

371

عمره وادامه صل علی امام حق حضرت محمد مصطفی

[illegible]

بل هو كمال ما يصير على كماله لا يتقبل منه الى عرض القضا ومنه الى كماله لا يتقبل منه الى
 لا امتناع ان يكون الكناية بغيره بالنسبة الى المطلوب فترتبة النسبة الى الواسطة على
 كذلك كما يكون لا انتقال منه الى المطلوب بل واسطة فيه صاحب الفتح على المطلوب
 بالكناية فلا يكون هو الواسطة المقصود المصريح وقد يكون ما هو كناية عنه هذا كماله
 لا يترك لا انتقال بل استطراد وان كان لا انتقال من الكناية الى المطلوب بل هو واسطة فيه
 كتم اهره كثير الروا كناية عن المصطفى فان انتقال من كتم الروا الى كتم اهره
 الخطب تحت القدر ومنها اى ومن كتمه لا حلق وكذا كل خبر فيها ما علم لا كتمه اني
 قبله الى كتمه الطبع ومنها الى كتمه كماله جمع كل اسمها الى كتمه الصفيان بكن الصفيان
 شيف ومنها الى المقصود وهو احياء ويجب قبله الواسطة كتمه فيها تختلف لذلك
 على المقصود وهو كتمه كماله فانه لا كتمه ان يحصى المثال من قاصر
 الكناية المطلوب كناية ثبات امر لا من غيره وفيه معنى قول صاحب
 الفتح ان المطلوب بالتحصيل الصفة بالوصف بل هو بالتحصيل المحض لا كلامه
 له وهذا كتمه كماله كتمه كماله كتمه كماله كتمه كماله كتمه كماله كتمه كماله
 فية ضررت على ان الخفيج فاولاد ان يثبت اختصاصا من الخفيج به هذا الصفتان
 اى قولنا له السوا كان على طريق المحصر لا فترقا لثابتها كتمه كماله كتمه كماله
 انه يخص بها الخفيج وهو موقوف على ان يقول ليويدل لغزل الواسطة كتمه كماله
 على فغعل ان يقول اني وان يقول اني قولنا انه يخص بها السوا كتمه كماله
 هذا المعنى كالا فية ومعناها اولاد وسعداء مثل ان يقول سوا حذير الخفيج
 او السوا حذير الخفيج او سوا الخفيج او سوا السوا او سوا الخفيج كتمه كماله
 اختصاصا من الصفة بالموصوف صحيح بل في امثلة ما تقدمه الثاني بل أصغر اضافتها او
 اسنادها الى الواسطة او غير ذلك الى ان طول القاعة لكن عند دخول التجار مضاف
 الى ضمير قولنا بالمطلوب فأكده ووسند الى الضمير قولنا بطول الفتح كذا في كثير الروا
 وغير كذا في المفتح وبغيره ان ليس المراد بالاختصاص هنا بطول المحصر وقدر القاعة
 بالاختصاص بل الكناية بان جعلها اى جعل تلك الصفات في قبة تنبيه ما علم
 على انية وهي تكبر فوق الخفية تنفذها الروا وسعداء ووسندية اى على الخفيج

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

۱- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۲- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۳- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۴- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۵- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۶- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۷- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۸- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۹- من لا یزول من لدن الله عز وجل
 ۱۰- من لا یزول من لدن الله عز وجل

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

اوالقولين اسم لا للعدم لا للتباعد في الحقيقة بما ناسا مع بزر الخيل في بني اوكل قرأه
 العلماء وتضمن كل فريق صاحبه واعتقادا في ان هذا دخل الجنة هو لا صاحبه
 قال السليمان هو ليست لصاحبه على شيء وقالت انصاره ليست لليهود على شيء وهذا
 الضمير يخصص في الترتيب عندهم وهو في حق آخر من اللفظ الطيف لاسلاك وهو ان
 يذكر متعدد على التخصيص ثم يذكر ما انكسر في حق واحد يذكر ذلك المتعدد على الامكان
 او بعد ان يقع الضمير في اثنين احدهما مفصل والاخر مجمل وهذا معنى لطف مسلكه
 وذلك كما تقول خصيت من يد ابا وعطيت عملا وعرج من يد الكا ديبين كما ذكره
 الشرح في ذلك وعليه قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وان كان من صا على سفر
 فليؤتي باء يومه لا يصليكم العسر لا يزال بكم العسر ولتكموا العدة ولتكنموا الله على
 ما هدمتم منكم ولتكنموا قال صاحب الكشاف لا تفعل المصلح محض وقت مدلوله
 ما هو تقديري وتلك العدة وتكنموا الله على ما هدمتم ولتكنموا الله على
 ما هدمتم يعني حظه ما ذكر من من الشاهد بصوم الشهر واما المصنف في جملة ما
 افطر به من ان التخصيص في أحد القطر فيقول لتكنموا على ما هدمتم عا والعدة وتكنموا
 على ما هدمتم علم تركيبة القضاء والتخصيص من جهة القطر ولتكنموا الله على ما
 ان تشكروا احد التخصيص والتفسير وهذا نوع من اللفظ الطيف لاسلاك كما كان
 فيمنع التخصيص في انشاء المحال في كل البيان هذا كلامه عليه السلام وهو تعالى
 من تفصيل العلل ان الشاهد بصوم الشهر واجب شيئا للعلل لاجل العجز والتكليف
 على ما علم تركيبة القضاء وهو الذي ذكره تفصيل العلل في آخره وفي تفصيل العلل
 في رواية اخرى من تفصيل الكلام يمكن التخصيص عن ان ذكر الشاهد بصوم الشهر
 في تفصيل العلل لا يمكن ان يسمي مقالا للمعلل شيء من العلل المذكورة في قوله تعالى
 في رواية اخرى من تفصيل الكلام يمكن التخصيص عن ان ذكر الشاهد بصوم الشهر
 في تفصيل العلل لا يمكن ان يسمي مقالا للمعلل شيء من العلل المذكورة في قوله تعالى
 في رواية اخرى من تفصيل الكلام يمكن التخصيص عن ان ذكر الشاهد بصوم الشهر
 في تفصيل العلل لا يمكن ان يسمي مقالا للمعلل شيء من العلل المذكورة في قوله تعالى

[illegible][illegible]

۱۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

في هذا المعنى
 من الامور التي لا تقاوم
 فاما ما كان له ان يكون
 فقولوا اي في التمسك
 المقدد العالم اي في
 فرغ وقد اسند اليه الفجر
 في احدى اعمدة السما والارض
 على ذلك مربوط برصه
 فلا يكون في ان يكون ولا يحرم
 ان يشهد على التمسك فان قلت
 ان الامر ولو قد لا يتحقق
 في وجه التمسك بما لا بد
 من الامور التي لا تقاوم
 فاما ما كان له ان يكون
 فقولوا اي في التمسك
 المقدد العالم اي في
 فرغ وقد اسند اليه الفجر
 في احدى اعمدة السما والارض
 على ذلك مربوط برصه
 فلا يكون في ان يكون ولا يحرم
 ان يشهد على التمسك فان قلت
 ان الامر ولو قد لا يتحقق
 في وجه التمسك بما لا بد

الحاصل في هذا
والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

٣٩٤

والذي هو ان
الشراب الذي
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة
هو في الحقيقة

لا الله لفسادنا ولا الزلزال وهو فساد السموات والأرض باطل لأن المردية في جميعها
 النظام الذي يحمل عليه كذا المعلوم وهو تعدد الكافة ^{والنظام الذي يحمل عليه كذا المعلوم وهو تعدد الكافة} والتشيل لا يدرى ^{والنظام الذي يحمل عليه كذا المعلوم وهو تعدد الكافة} على كل خط
 حيث رعان المذهب الكلاسيكي في القرنين وكان تارد ذلك ما يكون برهانا وهو اقيا
 الخلق من المقدمات العقلية القطعية التي لا تقبل التقيض بوجهها ولا يثبت
 كذا لك لان تعدد الكافة على كل خطي لا يستلزام اللفظ او ما خاص من اشتداد القوة
 وقوله اي قولنا زيادة من حصيد لا يثبت ربه ان الزمان بين المنتزه وقد كان من صرح
 الى جنته لانهم فتنكروا الزمان من ذلك حاصلا في علم اترك لنفسه ربه في ما يري
 الانسان وثيقته والادب التام لبي ورائه لا عسب اي هو اعظم المطالب
 فالحلف به على الاحلال لا يثبت قد يفتقر على ما يري في الزمان او في غير
 او اخاف واكذب واللام في لئلا كنت موثقا للقيم وقبل ذلك جواب القسم ولكنني
 كنت امر في جانبيه من ان لا يرض في ان في ذلك ما يحلنا عليه لانهم مسترادي وضع
 يترد فيه لطلب الرزق ومصحح من ربا لكل وان تاده وعده من عولك أي في ذلك
 الجواز عولك واخر ان انا ما من حزم استعدي في الامور اقرب ككفلك اي يصر
 استحسانا في امره باعنه ربيع المتزلة عندهم كاتصل انت في قوم اراك اضعف
 واحسن اليهم فلم يرض فيهم من صدمه لا عاذا وما يفتقر لثاني لا تفتني على يدك
 جنة وقد حسنا في كمالنا لم نعلم ان حرك وقد احدث اليهم فكان من مدح
 اولئك ولا يريد نكاح ذلك من حسن احسن في وهل انما حله صريح التشيل
 الذي يسمي القدر عا فينا او يكن في الامور في قاسر استغناي بان يقال لو كان من كمال
 جنته في المكان من جلال القوم لك ايضا ذاك الالتزام باطل فذا المردوم وما
 على صورة النفاذ في قولنا نقالي وهو الذي يبدل الحلق في ربه وهو ما هو عليه
 او اعادة اهرن وشي على ما يري وكما بها من غير ما دخل ولا يمكن فلا عاذا
 ولا يمكن بقوله نقالي كناية عن ابيهم على السلام فلا على الاحلال في اي القبول
 ويرى ليس باطل فالقول في رخصة اي من الضمني من التعليل هو ان يري لو وصف علة
 مناسبة له باعنا لطيف علة في اي بان يطر نظرنا في مثل على لطيف ودنة
 ولا يكون موافقا في نفس الامر يعني يجب ان لا يكون ما اعتبر علة لنا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible]

المرنات إليها وجاء من اليهود وهو المظلم العظيم القطر والهاصع السائل فيقد علل
على سبيل المشارة ول المطر من الحجاب بانها غيبت حبيبات تحت ثلاث ايات في وهي
تبكى عليه وهو البليت يشي الى قول محمد بن وهيب طالت طال عليها الامكنة
درسنا فلا جلا ولا نصير لبعسا البلا فكم ما وجدنا بعد الاخرة مثل ما اجدنا
وقال بعض المتأخرين هذا البيت قوم فقالوا ان حبيبا لنفسه ولا يدري ما هذا
التفسير قلنا وجه هذا التفسير انه قصيد للملاحة طلع القطر قصيدة وهو قمره
الا ان صدي من عز في بلاغ ع شعبة شا قتل ليل البلاقع وفي بعض النسخ
من الدواجن هذا البيت قبل قوله كان الحجاب الغر وعلى هذا فالصغير في شتم الدواجن
البلاقع وكان تفسير في غام هو حبيب الذي فقدت الحجاب في تلك الدواجن ومنه
أي من المعوي التفرغ وهو ان غيبت لم تعلق امر حكم بعدا فانه اي ان غابت ذات
الحكم لم تعلق له اخذ على جبره شتم التفرغ والعقيب هو احرازه عن حقنا غلام
من يدرك وبانواع رجل كقول اي قول الكمي من قصيدته يدرك بها اهل البيت
احسن لفظا من الجمل شاة فكم اذا تمك تشفي من اكمل الكلب فكم لا م شبر جنون
يحدث الانسان من فعل اكمل الكلب هو كلب ما كل يحكم الناس في اخذ حق في ذلك
شبر جنون لا يصل لنا الا كالكلم كادوا له الشيخ من شرب دم ملك يعني قتلنا
العقول والاشعة وملكوا وشرروا في طريقهم في الحاسي ببناء عمار وماساة كلد واد
ملك الاشياء فكم تفرغ على صفرهم بشفا ما حلهم بسقام الجمل وصفرهم بشفاء
دمهم من كمل الكلب ومنه أي من المعوي تاكيد للمرجع وايضا الدم النظر في هذه
التمية على ان كمل الكلب لا يقد يكون ذلك في غير المرح والدم ويكون من حسن الكلام
قوله تعالى ولا تضيروا خلقا وما كرم من النساء الا ما قبل سلف يعني انكم انكم انكم
ما قد سلف فالتكلم لا يجل الا في كرم وذلك غير ممكن والغرض من المبالغة في كرمه ولائسه
تاكيد الشيء وايضا بريقه وهو دوران افضل ما ان يستغني من صفة دم متغيرة عن
الشيء صفة بلع الدم الذي يتغير في وجهها في اي قول صفة المرح في صفة الدم
قوله اي في اللانباغة الدواجن ولا عيب فيم عمران سيرة صفة بلع فلول في كرمه
والواحد في من قول في الكنا كعب اي من مضاربة الجيوش فالبصيرة قوم منهية

[illegible][illegible]

[illegible]

د م متفقاً عامة يمكن تقدير دخول صفة المدح فيها أو إخراجها بقدر الاستثناء في هذا
 الضرر متصلاً فلا يقبل التأكيد إلا من الوجه الثاني من الوجهين المذكورين في الأصل
 وهو أن الأصل في مطلق الاستثناء الاتصال فكذا إذا دلت قبل ذلك المستثنى بهم
 إخراج شيء ما فيها من حيث أن الاستثناء فاعداً كذا بعد إداة صفة مدح أخرى
 جاءها التأكيد ولا ينافي فيه التأكيد من الوجه الأول أعني دعوى الشيء بسبب أنه
 ملحق على التعلق بلطحال المبني في تقدير الاستثناء متصلاً أو مفصلاً أي لو كان التأكيد
 في هذا الضرب من الوجه الثاني فقد كان باضراً لا ولا يحصل لافاد التأكيد ولو هو
 الأوله تعالى لا يعمون فيها الغوا الإسلامية لا يعمون التأكيد من الضرر كما دل بأن تقدير
 السلام داخل في المدح قبل التأكيد من وجهين وأن يكون من الوجه الثاني بأن الغفر
 ذاته يحصل الاستثناء من صفة مقطعة فيحصل إخراجها عن مدحها وهو أن يحصل
 متصلاً حقيقة كما هو على الأصل لأن عام السلام هو على وجه آخر أعني ذلك وكذا
 طاهر من قبيل المدح فضل الإسلام لا سيما في من فاعداً لا إكراه كما قيل لا يعمون
 فيها الغوا أي هذا المدح من المدح قوله لا يعمون فيها الغفر ولا ينافي ذلك إلا في الإسلام أصلاً
 يمكن جماعه على كل من يرضى في تأكيد المدح بما يشبه الذم كما هو على وجهه على الوجه الثالث
 أعني حقيقة الاستثناء المتصل لأن قوله سلاماً وإن أمكن جماعه من قبيل المدح
 لكنه لا يمكن جماعه من قبيل التأكيد وهو النسبة التي لا يمكن وليك في الإسلام أن تنكر
 متعدية ثم تأتي بالاستثناء المتصل من الأول مثلاً تقول جاء ع في مدح
 لا أمراً أو لا يندأ ولو هيئت ذلك كان الوجه أن لا يخرج ذلك عن الأصل ومنه أي من
 تأكيد المدح بما يشبه الذم وهو أن يكون في الاستثناء عثرة أو يكون العالم مأخوذاً عن الذم
 المستثنى مما هو على مدح من معنى ما تنقذ من أن الدنيا أماناً يا ربنا أي ما عصىنا الأصل المستثنى
 العاخر كلها وهو أن كان باضراً في المدح من جهة إجماعه في مدح على قوله تعالى يا أيها
 طاهر من أن كان ما دلت الألفاظ أن الاستثناء في الإكراه يكون في المدح أو في الذم
 الأول في عادة التأكيد من وجهين ولا يستلزم الأول على لغة لكن في هذا الزمان لا ينافي
 المدح بما يشبه الذم كالاستثناء أو فاعداً المدح كما في قوله لا يعمون في المدح بل في المدح
 من وجهين الثاني هو أن لا يعمون في المدح بل في المدح من وجهين الثاني هو أن لا يعمون في المدح بل في المدح

[illegible]

[illegible]

مثل قوله بين الي من كرش وقوله لكنه الويل المستدرك فيفيد من التأكيد ما يفيد كماله
 الغرض من الاستثناء الاستثناء منقطع ولا يعمى كمن وعدا من الغرض تأكيد اللفظ
 وأما في قوله اللهم وهو ضيان أحداهما يستفاد من صفة مدح متقية عن الشيء صفة
 ذم له فقد مرصوفاً أي أدخل صفة الذم في صفة المدح كقوله فلان لا خير

فيه الا انه يسير الى متن استحسن اليه غاية ما ان ثبت للشع صفة دم ويقع باداة استثناء اي يفي صفة دم اخرى له كقولك فلان فاسق الا انه جاهل بالضرر كقولك يغيب التاكيد من وجهين والثاني من وجه واحد فيقع قصا على قاس مارمادي من الضرر بالاعراض الاستثناء المقصود لا يستحسن منه الاجمال والاكسد للشر

فيمن زل الاستثاء اخر هذا لى كذا فاسق وسد اى من المعنوي الاستثاء وهو
 اللوح بنش على وجهه يستقيم اللوح بنش اخر قوله اى قول الطائفة عت من الاعمال
 ما لم يحسنه اى جسد فثبت ان التماثل خالده مدحه بالثبوت في الدنيا عت اذ
 قد انجس له وراثا اخر هذا ولذا اعلم وجه استعماله في قوله بنش

اصلاح الدنيا ونظامها بحيث جعل الدنيا مهاباً وتوحيلاً ولا مفسدة لشهواتها احد
يشيخا فان الله فيه قال علي بن عيسى الرعي وقبيل في البيت جوان اخوان من الملح
احد انك لا اخرجون اموال وهذا ما ينبغي عليه ما فيه والاشياء فيكم بل انما اوقاها
اي قدوة ولا تملكه بقصد بل انك لا اصلاح الدنيا اها وهذا لان تحت الدنيا انما

[illegible]

الشاعر ابراهيم بن اسحاق قاضي نعمت واسحق قاضي نعمت وكلامه وفقدت له
فيهم ابيهم ابراهيم بن اسحاق المقدم وانا قد تكلمت في الامان في الفتنة فقد
لنا الكفاية من غير ان يكون له في الفتنة مدخل وان كان اقرب من غيرهم
عنه الى الله عز وجل وانه استقام على الحق في الفتنة وانه كان في الفتنة

[illegible]

الدين سبيل البر
والنعمان والبر
والنعمان والبر
والنعمان والبر

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

من هذا القبيل ان يفتقر الى بعض الحروف او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها

الفظان متفقين في احوال الحروف واعدادها وهي ثمانية وثلاثون كما في قوله تعالى
 في ذلك خمسين اقسام لان عدم الاتفاق في كل الالف والسين والهمزة او بعضها
 الحروف اوق في احوالها اوق في ترتيبها كما في اختلافها في اثناس مع ذلك
 او اكثر حتى لم يبق الاتفاق في السبع والعشرة مثلاً اوق في لهجة تروا العدة فظان
 من باب التفتيس بعد التشابه بينهما فلهذا حصص المذكور في الاقسام الاربعة فقال
 وان اختلفا وهو عطف على الجمل لا اسمية اعني قولوا والاسم من ذلك يتفقاً واعلى
 مقدمه اى هذا ان اتفقا فيه اذكر وان اختلفا اى لفظ الجانبيين في هذين الحرفين
 فقط واتفقا في السبع والعشرة والتدقيق في التفتيس مع حرقاً لا نحواً هيمنة
 احد اللفظين عن هيئة الآخر والاختلاف قد يكون بالحرف كقولهم جده الذي جده
 والبرء والمراد لفظ البرء المضموم والبرء الفصحى واما لفظ الجانبيين فلهذا قسم التفتيس
 وتوحيده اى قولهم جده الذي جده فيكون التفتيس فيكون الاختلاف في الهيئة
 فقط قولهم الجاهل اما مقطر او مفرط لان الزل في مقطر وان كان شديداً او المشدداً حرقاً
 وهذا يقتضى ان يكون مفرط ومفرط مختلفين في عداد الحروف وكما كان حرفاً شديداً
 يرتفع اللسان عنها دفعة واحدة كحرف ونجد عند واحد كما في الهمزة في حرف واحد
 زيدت فيه كقافية وال هذا الشار بقولهم من المشد في هذا الباب في حركات الخفيف
 ضل هذا الزيادة في حركات مكسورة اراء في مفرط الاختلاف بينهما في اقلية
 فقط وهو ان لفظه من الالف والسين والهمزة او بعضها في حركات الخفيف
 وغير قولهم البد عشره الشراء قد يكون الاختلاف في الحركة والاسكون كقولهم
 الجرس في الحركات في الالف والسين والهمزة او بعضها في حركات الخفيف
 ومن انشائي ساكن وان اختلفا في احوالها او وان اختلفا لفظ الجانبيين في احوالها
 بان يكون احدهما اكثر من الآخر بحيث لا واحد من الالف والسين والهمزة او بعضها
 على الجانبيين ناقصاً لفظاً من احد اللفظين عن الآخر وهو مستلزام لان الالف والسين
 حروف واحد او اكثر على التقديرين فهو ما في الاول اوق في الوسط اوق في الآخر اوق
 هذا الشار بقوله وذلك لاختلاف احوالها في حركات الخفيف في الاول مثل الهمزة

من هذا القبيل ان يفتقر الى بعض الحروف او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها

من هذا القبيل ان يفتقر الى بعض الحروف او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها

من هذا القبيل ان يفتقر الى بعض الحروف او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها
 من الالف واللام والسين والهمزة او بعضها

۱- قرآن مجید
 ۲- احادیث و روایات
 ۳- کتب معتبره
 ۴- کتب معتبره
 ۵- کتب معتبره
 ۶- کتب معتبره
 ۷- کتب معتبره
 ۸- کتب معتبره
 ۹- کتب معتبره
 ۱۰- کتب معتبره

[illegible]

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

لقد علمت ان
الانسان لا يولد
على هذه الحالة
بل هو يولد على
الطبيعة التي هي
الطبيعة التي هي
الطبيعة التي هي

هو الانسان الثالث، النسبة الى الاول واما بالنسبة الى الثاني فهو من هذا الباب على
مذهب المسكني دون المصنف، ما يكون انما في آخر في المصراع الاول مثل قوله
اقول الحق بغيري فستشعر بما ياتى خلفاى الطلاق ان قال الجمهور على الثاني من القرآن ما
كان اقل من المأثور، ويسمى فاضلا لكنا بشتاى كما انتهى في كل صديق ويحجب القرآن
منافى لا قناراية الاحتماء بآية العذاب ومقتضى برامات الماني اي تمامات تارة المزامير
التي تحتم طاق منها الى طاء والواحد على فعل من الشئ وما يكون انما في آخر في صدر
المصراع الثاني مثل قوله اي قول الفاضل لا ياتي في ما كالتيمس لمرأته ملتمس فلاح اي
في ثلثين في ملاح اي يفرز وضاة واما اذا كان اللفظان محققين بالمتحسين فليكن
احدهما في آخر البيت والاخر في صدر المصراع الاول مثل قوله اي قول الجمهور
ضراة اي يذبحها في ايامها - فليسا من ذلك فيها ضراة - فاضل رشح ضمير هي
الطبيعة التي هي ضراة في الرجل وضيع الرجل عليها والضمير في المثال اصله
الثلث في ضرب الالف ضمما لرجحان الى المصراع احد فلا اشتقاق وما يكون المحقق
الاخر في حشو المصراع الاول مثل قوله اي قول المصراع القيل ان المصراع لم يحزن فليسا
فليس على شئ سواه فخر ان اي المصراع ان المصراع ليسا نه على نفسه لم يحفظ ما يحرم
ضراة اليه فلا يفرز في غير ذلك ولا يحفظ ما لا ضراة فيه فخر وختان فليسا
الاشتقاق وقوله اي قول في العلاء - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
من الماء في المصراع في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
على وهذا الضمما الى المصراع احد المحققين في آخر البيت والاخر في حشو المصراع
الاول لانه من القسم الثاني من الحاشا اعني ما يجمعهما اشتقاق
فليكون المحقق الاخر في المصراع الاول مثل قوله اي قول المصراع وما وجد لك
ضراة بغيري - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
وما يكون المحقق الاخر في صدر المصراع الثاني مثل قوله اي قول المصراع في رتبة
محمد بن محمد حين استشهد - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
صراة الدهر ما تارة الفصح - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
الفرح في المصراع في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع

الانسان لا يولد
على هذه الحالة
بل هو يولد على
الطبيعة التي هي
الطبيعة التي هي
الطبيعة التي هي

هو الانسان الثالث، النسبة الى الاول واما بالنسبة الى الثاني فهو من هذا الباب على
مذهب المسكني دون المصنف، ما يكون انما في آخر في المصراع الاول مثل قوله
اقول الحق بغيري فستشعر بما ياتى خلفاى الطلاق ان قال الجمهور على الثاني من القرآن ما
كان اقل من المأثور، ويسمى فاضلا لكنا بشتاى كما انتهى في كل صديق ويحجب القرآن
منافى لا قناراية الاحتماء بآية العذاب ومقتضى برامات الماني اي تمامات تارة المزامير
التي تحتم طاق منها الى طاء والواحد على فعل من الشئ وما يكون انما في آخر في صدر
المصراع الثاني مثل قوله اي قول الفاضل لا ياتي في ما كالتيمس لمرأته ملتمس فلاح اي
في ثلثين في ملاح اي يفرز وضاة واما اذا كان اللفظان محققين بالمتحسين فليكن
احدهما في آخر البيت والاخر في صدر المصراع الاول مثل قوله اي قول الجمهور
ضراة اي يذبحها في ايامها - فليسا من ذلك فيها ضراة - فاضل رشح ضمير هي
الطبيعة التي هي ضراة في الرجل وضيع الرجل عليها والضمير في المثال اصله
الثلث في ضرب الالف ضمما لرجحان الى المصراع احد فلا اشتقاق وما يكون المحقق
الاخر في حشو المصراع الاول مثل قوله اي قول المصراع القيل ان المصراع لم يحزن فليسا
فليس على شئ سواه فخر ان اي المصراع ان المصراع ليسا نه على نفسه لم يحفظ ما يحرم
ضراة اليه فلا يفرز في غير ذلك ولا يحفظ ما لا ضراة فيه فخر وختان فليسا
الاشتقاق وقوله اي قول في العلاء - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
من الماء في المصراع في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
على وهذا الضمما الى المصراع احد المحققين في آخر البيت والاخر في حشو المصراع
الاول لانه من القسم الثاني من الحاشا اعني ما يجمعهما اشتقاق
فليكون المحقق الاخر في المصراع الاول مثل قوله اي قول المصراع وما وجد لك
ضراة بغيري - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
وما يكون المحقق الاخر في صدر المصراع الثاني مثل قوله اي قول المصراع في رتبة
محمد بن محمد حين استشهد - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
صراة الدهر ما تارة الفصح - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع
الفرح في المصراع في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع - فليسا من ذلك في المصراع

في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 وفي قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 وفي قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.

أي لم يبق بعد من يستعملها استعماله في غير ما يلزمها الاشتقاق وكذا
 العوارض والذات وما لا الاشتقاق في الاشتقاق المصنف فمثال ما يقع أحد الحقيقين
 اللان ينجمهما ما يشبه الاشتقاق في آخر البيت المحكي الآخر في صدره بالصواع كقول
 قول البحر يريء وكما يحلو على البحر إلى سطحه فمثاله من كج كجج فالاول ما هي
 بل هو كالأخر اسم فاعل من كجج وما وقع المحكي الآخر في آخره الصاع على الاول قوله
 ومضططلع يتخلل مناني ومضطلع ما يتخلل مناني فالاول من عنى يعني من الثاني
 من عناني معتم سئال ما وقع المحكي الآخر في صدره المصراع الثاني قول الآخر تعمرى
 لقد كان لتريا مكانه فراعته كجج لأن معنى في الفرى قال الزاهد وأوى من الفرى و
 الفرى يافى ومنه أي من الفظة الصغرى هو يعطى على نفس الكلمة الأخيرة من الفقرة
 باعتبار كونها موقوفة على كلمة الأخيرة من الفقر كجج كما ينبغي وقدر بطاق
 على الوقوف بما والى هذا شأنه يقول قبل هو أو لمع الفاصلين من الشعر على حرف واحد
 في الآخر وهو معنى قول السكاكي هو أي الصغرى في الشعر كجج في الشعر وفيه
 بحيث لأن القافية هي لفظ في آخر البيت ما الكلمة رأسها أو المحرف الأخير منها
 أو ختمت على تفصيل المذاهب ولا تطابق القافية على قواطر الكلمات من أول آخر
 الأبيات على حرف واحد إنما أراد السكاكي بالأصباح حيث قال نماه في المذكر الثاني
 في الشعر الألفاظ المتواطأ عليها في أو آخر الفقرة هي التي يقال لها أو اصلها
 بلفظ الجمع والمحال أصله برود بالأصباح معناه المصدر كما أراد المصنف فقول
 معنى قول السكاكي معناه أن هذا مقصود كلام السكاكي ومحصوله هو القوافي
 هي الألفاظ المتوافقة في أو آخر البيت كجج هي الألفاظ المتوافقة في أو آخر البيت
 أن المتفقة في أو آخر البيت معناه المصدر معناه أو آخر البيت وهو أي الصغرى على ثلاثة
 أضرب حروف لأن اختلافها في أو آخر البيت معناه أو آخر البيت وهو أي الصغرى على ثلاثة
 وقد خلقكم طوارقاً ما تباروا ربحاً ثلثان برزاً وأولاً أي من أن يتخلل اللفظ
 في الوزن فإن كان ما في إحدى القوافي ثلث من الألفاظ وكان آخره أو آخر البيت
 القوافيين مثل ما يقابلها في القوافي ما في إحدى القوافي ثلث من الألفاظ وكان آخره أو آخر البيت
 التوافق على السكاكي الآخر في جميع عنى فهو بطريقه أو بطريقه أو بطريقه أو بطريقه

في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.

في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.
 في قوله تعالى **وَاللَّهُ يَخْتَارُ** أي يختار الله تعالى ما يشاء من خلقه من غير أن يكون له في ذلك حيلة أو حيلة من الخلق.

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ذلك وكذا فتحة الهاء لتفتح السبع في نحو لا تنهر ولا تنهر ولا تنهر كما ذكر في قوله تعالى قريت لساعة والسنن القرم، ويزو رواية يجرهوا ويقولوا نحن مستر من غير قبل حرف الروي نحو قول سناشكره ان لا نختصه بنوع الادي لم يكن من رايهم حلت ايم تقطع اولم تخط عنه والظلمة والاساس في قوله نعم واشكر واذن وقال فكرت فلا يبريد من محنة وكان راكسا شكره من تحذير الراجح جلا ادى بدل اشتغال من قري والرومي في امرهم والشرع في عجمي البقي عن صدره ولا مظهر الشكوى او التسلل يقال في الكفاية عن والشرع واحتاج المرء زلت القدم به وذلك لظن به اي لاظم الشكوى اذا نزل به البلايا ما يبل بالشد قبل يصير على ما يبينه من الخ الزمان وفي طريقته قول الآخر في انفسنا المرحاة برقعة واناس المراكب ليس حاجه راي حلقى اى قري من حيث يخفى ما كان لا يكت استرها لظن كانت خلق قري عليه حتى جعلت اى تكلف الالات صلاصلا ما ادى به يعنى من حسن اهتمامه بجله كالراء الملازمة حتى لا يلازم الاصلاح خوف الروي هو البناء وقد عجمي قبلها في الايات بلام مشددة مفتوحة وهو ليس بالزعم من مذهب السبع لتفتح السبع في نحو جئت ملكت ومئت وانتقت ونحو ذلك ففى كل مسألة ولايات ولايات نوام من لزوم ما لا يلزم احداهما التزام الحذف كالفاء واللام والثاني التزام فهمها وقد يكون الاول بدون الثاني كالقعر وسقير وبالعكس فنقول ان الروي يلازم في الدنيا به من هو فهاه يكون بكاء الطفل ساعة يولد ولا انما يشكره بها وانها لاوسع عما كان فيه واس غل محبت الترم في ما قاله ان قلت قد لا المصنف في الايضاح ان ذلك يكون في غير الفاضلين ايضا فنقول المحرري وما اشار الاصل من اختياره لئلا يلازم فانه كما التزم في الفاضل اى لصل والاكل للسبب التي يحصل السبع من هنا قد التزم واشتار واختار البناء التي يحصل السبع من هنا قد حصل مثل ذلك والتفسير المذكور قلت يحصل يبريد بقوله قبل حروف الروي وما وراءهم من ان يكون ذلك في حروفنا القافية والفاصلة او غيرهما لا جميع ما في البيت الى حروف الروي يصدق عليه انه قبل حروف الروي لكن هذا بعيد وانما هاهنا لزوم ما لا يلزم انما يطقن على ما يكون في القافية او الفاصلة لا لزم

[illegible][illegible]

[illegible]

مثل الفردية وهو انما يتلخص في المصراع او الفقرة بمعنى ان كل فقرة تعبر عن معنى واحد حتى ان كل فقرة
تعالى مثل ما روي في مثل الله اعلم وتقول في عشرين مائة مرة على علاه كما رواه في النسخ
فيه والندى خلفه وتقول اني نواسر شخصي لا تملك الاخران ساحتها ولا تملك احد
عشتمه سراء وهو مثل القمل وليس في ذلك الاحداد وهو انما ساءه مرة على ساء
واحد ومثل ما يسمي بتدقيق الصفات وهو يعقب في كل صفات فيكون في صفات فيكون في صفات
الفاقد في ذكره كونه داخلها ذكره مثل ما ساء بعض المتأخرين الايضاح وهو ان
تري في كلامك خفاء كذالك فتاتي بكلامين المراد ويوضحه فانه داخل في كل بيت
ومثل التوضيح المعتمد كذا في باب الكائنات قد ورد في الحديث ان لو كان
مشتا على تخليط مثل ما ساء حسن الدين وهو كشف المعنى وايضا مال التفسير في
فانجي مع الايجاز وقد يجي مع الكائنات مع السواء ايضا التفسير في ان ما لا يفسر بذكر
لاشكاله على فائده مع عدم دخوله في سابق مثل القول في السرفات شفره وهو ما يصل
بها ومثل القول في كائناته والخاص والكفاء والخصف قد خلت الفين الثالث مذكور
هذه الاشياء وعقد لها خاتمة وضملها على ما لا يكون في النسخة التي هي في حالي
لذلك ليست خاتمة الكائنات على الفنون كذا في كل ما رواه في حالي

الشعيرة وما يتصل بها

إليه بالمرافاة مثالي فتناسر والنقصان والعقد والحمل والتمتع وغير ذلك مثل
المعول في الكيد أو الخصم أو كتمانها اتفاقا للمالين إن كان في الغرض على التعميم
كأنوصفة التتمتع أو التمتع أو حبس البهائم ونحو ذلك فلا يعد من كونه استعانة
لأنه من نحوه في مال أو غيره ^{فإنه} العدم أي ليس به في الغرض العام وفي العقول العامة
يشترط في التصحيح أو الشاعرة والحواس كان اتفاقا للمالين في وجه المال كالتسليم
الغرض وحيث إن كونه مستند به على إنبات من صرف من التتمتع أو التمتع أو غير ذلك
كالتمتع والمال أو التمتع وكذلك كهي أن تدل على الصفة لاقتصادها مع غيرها أي
لاقتصاد حركته الحياتية من حيث تلك الصفة في وجه العمل بالمالين أو غيره
لأنها تأويل للمالين أو كونه في العمل من صفات المالين قال شتر إن الناس في بعض أحوالهم
مع وجود المال أو غيره من صفات إنبات في العقول العامة كتنسبه التتمتع

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

استغفار من اجل بله الدنيا واستبقاه لنفسه قال ابن فرجة هذا ما قبل ما ذكره
 صبيد لان صفا غير موجود لا يوصف باعدى وانما اراد ان يحاط على وكان جليل على قضا
 احدى صفاته واسعدى بصفته وهذا هو اوجه الاستغفار لذلك خلاصه مما مر من
 صومع الى تمام ان صفا بغير ان يكون له ادوية بل هو ادوية الصلة الى الشاعرة ان
 صمغ اعني تمام بغيره مثل النوى ولو انشئت على انخذل انخذل الى المعنى بحيث يكون بينهما
 تفاوت كما كاسق الى بعض الالهام لما كان له من صفة على احد من انصافه كان باقام
 قدر على الخلق مثله صرحا وهذا قال الامام ابو حنيفة بعد ما ذكر قول ابن جني وابو حنيفة
 ان الصلوة انما هي من قول ابن تمام هي صفة ليست وان كان الخلق مثله او مثل اولي
 فاعلم ان قولنا انخذل من الله هو الفضل الاول لقوله ابن تمام ولو لم يكن له فضل
 لا لافراق على انفسه ولعل الارادة الطيبة اضافة لمرة تأد الى المنفعة لكيانها والتمسك
 لها لئلا لا يغير ويغير في طريق الى الهلاك اذ لم يمكن التوصل اليها ما يمكن لها واصل
 عليها لا الافراق وقول ابن طيغس لو كان مقارعة الاحباب ما وجدت لها النما الى
 رواجها سبلا وانفسه في لها النما وهو حال من سبلا وقيل انه محال وهو غرض
 جردت انفسه للنما اذ روي في النما فقد اخذ الخلق كل من بعض النما لافا لظلمة
 الفراق والوجود وان بطل ان النفس من الارواح وكذا قول القاضي لا ترضى ما ينبغي
 صحتهم فراقكم ما كسر ما من موصي به هو ذلك لظلمة ان يروى عنهم في بعض
 قبيحة من موصي به وقول جابر انفسه في ثمة حسنة تارة وقيل في ما جاهد الله الذي
 ساقطها حينما لم يصطنع صطنع بقلتها هي للبدن التي وجد حيا بها وان صحت في
 ساقط من جني وقول جني بعد من الذم انما هو على تقدير ان يكون في النما ان كان
 في السقطة في تعلق الفراق والبقاء والافاقية والافاقية من جرد انفسه وقام به مقدر
 ظن عند الله لا ماني وان قلقت كاني في البلاد ولا سافرت في الافاق ولا
 من جرد الله راحتي وزادني وقول ابن طيغس واني عندك بعد غلبته
 علي عن فراقك غير عاد معك بحيث ما لفتحت دكا في وضيقت حيث
 من البلاد وما كان في غير البلاد من الفزع الظاهر من اخذ السقطة شرح في الصبر
 له وهو ان يرضى الحزن وحده فقال وان اخذ المعنى وحده وهو عطف على قوله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

منه فخرنا في ارضهم وصورته
مؤيد ديمت زاده اهل المدينت
القصيرت جازي القاصد
بخطه الخاطا كون من الطابعه
في دار كمال الشوك

[illegible][illegible]

۴۳۵

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

فأخاطب في مجلسه فها
 نحن في نزع ، قوله لو ادخروني نزع
 أنا في السكينة من حرق بولغثير
 ماء فيه ولا يمانس في نقل الكبريت
 والظرب قول بعضهم في صبح
 والسكر من نور الاحلام طليها
 اولئك يا موسى ، وكذا في بعض
 قوله اي قول بعض الحكماء
 لله رجوا وفي اخره ان الله وانا
 يريد كان اذ وافقه وبعده اذ اوتاه
 هو اعد البغاة وان كان في شيا
 ولو كان مكان قوله من شعر

وَأَمَّا كَلِمَاتُ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ فِي هَذِهِ
 فَقَدْ أَزْلَمْتُكَ صَاحِبَانِي مِنْهُمَا خِيفَةُ
 الْحَيَاةِ عَنِ الْإِسْلَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُمَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ فِي الْقُرْآنِ بَلَاغٌ
 وَلَا حُجْمٌ عَلَيْهِ وَلَا نَقَضٌ مِنْ لُطْفِهِ هَذَا
 مِنْ أَسْمَاءَ ^{عَلَيْهَا السَّلَامُ} عَنِ عَمْرِو بْنِ
 الْقُرَيْشِ ^{عَلَيْهِ السَّلَامُ} فَقَدْ قِيلَ لَهَا أَرَأَيْتَ
 بِلِسَانِ النَّبِيِّ أَوْ خَيْرِهِ كَمَا تَقْبَلُهَا
 كَمَا كَانَ فِي قَوْمِ الْمُخَضَّلَاتِ وَكَمَا قَالَ
 عَنْ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ^{صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ} شَرُّ شَيْءٍ فِي شِعْرِ
 الْإِنْسَانِ شِعْرُ الْخِزَانِ لَيْسَ ذَلِكَ مِنْهُ
 وَهَذَا مِنْ بَيِّنَاتِ عَنِ الْإِسْلَامِ وَالسُّلْطَانِ

في المتقاسم عن هذا
أخاطأت في مني
مقبس من قول تعالى
ذي نفع عند ربنا
عن هذا الخبر أن
الوجه دخل الحمام
وقد خرج المولى
يسير في المفظا
وفات بعض اصحاب
اليانحاصي وأما
مع الفقيه عليه
فلا احتياج التنبيه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ظهرها في وقت فودت علينا الشمس والميل راغم. فبصر طبع من جانب الخور
تطلع. فبصا من ها صبح الدنيا من انطوى. فبصحتي اوتى السماء والجوع +
فراهم ما ادي واصلهم قائم بالمشيت بام كان في المركب وشيع. والصبر واخرهم
وطهر للاخرة المرتحلان وان لم يجر احد ذكر في اللفظ وجام الطير على الماء وحرارة
فخرج منها خديها وذا الله الضيف فوضها وبجتها الشمس على العدم من الخلد الجنة
القليلة انطوى الضيف الجوع من فودت. فقولوا احلام فاه استعظام لما راى استقام
اشار الى قصيدة يوشع بن نون في منى عليه السلام واستيقا فاه الشمس اى عليه
وقوت الشمس فانه كوي انه قاتل الجحار بن يوم الجمعة فلما ادبر الشمس فقلت
تغيب قبل ان يخرج منهم ويدخل البيت فلا يجل فلما هجره فمدا استعظاما
قربة الى الشمس حتى فرغ من قتالهم والشمس انشبت في كفه. والعصم وعمر اعضاء
ارضه وضياء اى سافر تعرض فيها القدم اى تحرق وقائلا رطلت اى ترقى رقة اى
رجله واضطرب حتى عليه طلوعه تشقق منك في ساعته الكوكب الا ان الكبد اى
مبتدأ خضرة اى رقة وعمر اعضاء ارجل من الضيف اى راق والنا عطف على اعضاء الكبد
حالة ان الالاشاء والبيت المشهور السجدة الى المستغيف بعمر عند كبرها الضيف
للوصل اى هو الذي يستغيف عند كبرته بعمر المستغيف صرا والعضاء والبارقة
عمر هو صا بن مرة وهذا البيت قصيدة وهي باليسوق وارتبت شعره البيت وهي امر
مجاها من جرم بن زلت الهامة وكيفية حتى ارجها من العالية فذكر بها ما لا يجل
جسا ارضها يدنها ما فخرت في ارضها جسا رافة البحر ترمى في كل يديها فذكرها
كلية فمرها فاه اخلضرها فقلت حتى يرتكبت لقاء صاحبها وضررها اشبهت دما
ولبتا وصاحته اليسوق واذا لا واخر بها. فقال لها جسا ارضها الحرة اهدان فاه
لا عقرن فلما اسر على اهل منها فخل بزل جسا شيق عزة كلية حتى خرج وتبادعت
الحية فبلغ جسا ساخر حكة فخر على ارضه فاتباعه فرى صلبه فوقف عليه فقال
يا عروا عني بشير اى رما فاجاز عليه فقبل المستغيف لمره البيت ونفس البشر
بين تغلبت بكرا اربع سنين كلها القتل والى بكره فاذل ان شاء من اليسوق والسلم
الى المنزل يقول عمر بن كاثوم ومن دون ذلك شرط القنطاش الى البيت لاسع
ومن كثر ما كان في

[illegible][illegible]

الحقوقي

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

اخذ منه اي اثار فيه ونقصه والسري مصلد سر يسلطها ويرت ليلا ويقال
 سريتا سربة واحدة والاسم السرية بالضم والسري وبعض العرب يفتحون السرية
 وهم يولسدونها انما جمع سربة وهكدي لان هذا الوقت من امنية المحرم وقيل في
 المصاير كان في الصباح وتخطى المهرية القرد الخيط جمع خيطه وهي بين القرد
 والمهرية منسوبة الى هرق رحيدات ابي قبيلة ينسب اليها الابل المهرية والقرد
 الطويلة الظهور والاحصاق والواحد اقوي اي يقول فرحى طحال ان زاوله السرة
 وسارة لطالب الخيط ذاق ثوب غدا ونقصت من ثوبنا خط المهرية عطف على السرة
 لا على ثوبنا ايضا انما السري على ثوبنا وخذنا من خط الابل على ما ياتهم ومفعول
 يقول قوله اطلع الشمس يخاف نكح بنا فقلت كل راجع للفرع وتنبه ولكم طلع
 البهج واحد الخصاص وقع في بيت واحد لقول ابا الطيب فوجعه والبر فيه كانه
 قنار انا في الحيا في قلب فيلق وقد ينقل منه اي مما شبه الكلام الى ما لا يرعه
 ويخرج كما لا انتقال لا اقتضاب الى ما قطعع ولا ربحا والاختيار ب
 ذهب العرب الجاهلية ومن يلزم من الخضم من الخاء والاضاء للمجتز بهم
 الذين ادر كوا الى جاهلية ولا سلام مثل كيد قال والاساس افة خضمه من جراح
 خضم اذ نهوا منه للخضم الذي ادر كوا الى جاهلية ولا سلام كانا اقطع نصفه
 جذ كان الى جاهلية ولا اقتضاب وان كان مذهب العرب الخضم من الخاء
 لا لاسلامية ايضا فربيعهم فذلك ويجوزون حل مندهم وان كان كاذب
 يهجم الخضم كقولهم اوتقم وهو من الشعر اعا لاسلامية في الدلالة العباسية
 ورواها عنان في التشبيه خيل ساجور في الدلالة في الخيل شيئا جمعا شيت هو
 كما لا بأس ثم انتقل بهذا الكلام الى ما لا يرعه فقال كل يوم تفتي في صور والي
 خلقا من وسيعين غريبا ومنه اي من لا اقتضاب ما يقرب من الخصاص فانه
 بشو من من اللامية كقولك وبعل جرحه اما بعد فاني قد فعلت كذا وكذا وهو
 اقتضاب من جهة لند انتقل من جرحه والذنا على رسوله الى كلام اخر من غير رعاية
 ملائمة بينهما ولكنه يشبه الخصاص من جهة انهم يفتي بالكلام لاخر فانه من جهة
 قصد الى ارتباطه وتعلقا بما قبله بل في لغة ابا عبد الله من شيء بعد حصد الله

[illegible]

الحق في القضاء

[illegible]

فان فصلت كذا وكذا فصل هذا الكلام بما سقوه عليه من قول من قال فصل
اما فصل الخطاب قال ابن كثير والذي اجمع على الحقن من علم الناس ان
ان فصل الخطاب هو ما بعده من الكلام فخر كلامه في كل امر ذي شأن بذكر الله
يتبين فاذا اراد ان يخرج منه ان لا يرضى بالسوء اليه فصل بينه وبين ذكر الله تعالى
بقوله او بعد ومن لا اقتضاب الذي يقتضيه القصاص بما يكون بلفظ هذا لقوله تعالى
بعد ذكر اهل الجنة هذا وان لفظ اغني شر ما ب فهو اقتضاب لكن فيه خروج ايضا ط
لان التوابع والحق والفظه هذا ما نحن مبتدئون فيه ولا يرد هذا ويشترط في
الجنابي هذا كما ذكر وقد يكون الخبر بعد كذا مثل قوله تعالى حيث ذكرهم هذا ما لا يرد
واراد ان يذكر عقوبتهم الجنة واهلها هذا ذكر وان المتقين حسن ما ب قال ابن
الكثير لفظ هذا في هذا المقام من الفصل الذي هو احسن من الوصل وهو علم ان
وكذا في خروج من كلام او كلام آخر فقال رد ذلك من فصل الخطاب الذي
احسن موقعه من القصاص ومنه اي من لا اقتضاب الذي يقتضيه من المخلص
الكاتب عند ارادة الاقتضاب من حديث الى حديث آخر هذا باب فان فيه
ارتباط حيث لم يبدئ بالحديث الاخر فحاشا ومن هذا التقيد لفظ الخط
في كلام المتأخرين من الكتاب وتاثيره في ثالث الموضع التي ينبغي ان يتأثر
فيها الانتهاء فيجوز على البنية ان يخرج كلامه شعرا كان وخطبة او رسالا او حشر
لانه اخر ما يعرض للسمع ويرسم في النفس وكان مختارا احسن تلافاه للسمع واستد
حتى جبر ما وقع في سبق من التقصير كالطعام الذي يذوق الذي يتناول بعد الاطعام
النفقة وان كان بخلاف ذلك كان على العكس حتى ربما انسا والخاص للمودة
سبق لقوله اي قول الزواني في الخصم بعد الجحد واي جدير اي خليق
بفتاى بالحق اي جدير بالحق فوالله اني وانت بما اسئت منك جدير بخيار
منها لاجل فاهل اي فانت اهل لا عطاء ذلك ولا فاني عاذر بما لا يعاصر
عني من الكلام وشكوا لما صدر منك من الاضغاث اللدنية ومن اعطى الله
واحسن ما في حسن الانتهاء ما اذن انتهاه الكلام حيث لم يبق للتفرق فيقول
قوله اي قول المشركي بقتيت بقاء الدهر بالكله اهلوه وهذا عام لله في

الحمد لله

۱۰۰

امام

ات

و

بعد

ک

الحمد لله

13

و

11

47

100

0.001

1

20

12

27 51

Q

3

1997

5

11/11/11

57

في ايام لعنه وصلاحي حال وقد قلت غناية المتقدمين بهذا النوع والمتاح
مجتهدون في رعايته ويسمونه حسن المقطع وبراعة المقطع وجميع
نواحي السور وخواتمها واعدة على احسن الوجوه واكملها من البلاغة
فانك اذا نظرت الى في شرح السور كلها ومفرداتها رأيت من البلاغة
المتقنة واخراج الاشارة ما يقصر عن كنه وصفه العبارة وانظروا الى
حواشيها وجدتها في غاية الحسن ونهاية الكمال لكونها بين ادعية ووصايا
وموعظة وتحييد وعد وعيد الى غير ذلك من الخوازم التي لا تاتي للنفس
بعد ما تطلع على الشواهد وكيف لا فكلامها عذو وجل في الطرف لا على
البلاغة والغاية القصوى من الفصاحة وقد عجزت عن صفات البلاغة واخر
شفاق الفصحاء ولما كان في هذا النوع خفاة النسبة الى بعض اذهان حيث
اقتضت بعض السور من كمالها والافراغ واحوال الكثرة وامثال ذلك
كقوله تعالى يا ايها الناس تقوا ربكم اني انزلنا الساعة شي عظيم وقوله
تعالى تمت يا ايها النبي وكذا اخر ذلك وبعض السور مثل قوله تعالى
غير المغضوب عليهم ولا الضالين وان شئت لك هو لا بد ويحذر ذلك اشار
الى هذا لما يظن عند التأمل والتدكر للاحكام المذكورة في صلي المعاني والبيان
وان لكل مقام مقالا لا يحسن فيه غيره ولا يقوم مقام وهذا معنى قوله
ذلك بالتأمل مع التدبر كلما تقدم من اصول المذكورة في الفقه الثلاث
تفاصيل ذلك كما تفيها الدفاتر على الحكم الاملاء على كتبها الاعلام
الغريب وهذا اخر ما اردنا جمعة من الغواني ونظمه من الفرائد مع ترتيب
البال ونسخت الاحوال فتاخر الاحوال ونحن نكتب الافراغ والفقرات وقوار حداث
او رتبنا طبع الاموال والخطوط على كل من جعل حكمة وقد وفقنا الانعام بحقوق
لنا الفخر بهذا الامم ونحيا الفرع من نقباء الانبياء يوم لا يعاد الحادى
سنة ثمان واربعين وسبع مائة مائة صالحة الله فانه كان افتتاح
يوم الاثنين من صفر اربعين سنة اثنين واربعين وسبع مائة مائة
سماها الله تعالى عن الجبار والمجد على التوفيق ومنه اهدى الى السواء والطريق والصلوة
على نبيه محمد خير البرية وعلى المواسم احدى النفوس التركية تمت

على تبيين معنى الحديث وعن الامام صاحب الروي الثماني والاربعين

ماتمة الطبع

الله

الْحَمْدُ لِلَّهِ

سبحان من كرم بني آدم بدارك المعالي وشره في جملة الهيات. وجعل الفصاحة والبلغة من شواهد النبوة ودلائل الحجج الرفيعة. انزل قرآنه بيا غري عوج مفتاحا لايواب ياض الخزان. وارسل نبي اميا بواذ غري ذي ربح مصباحا لسبل السلام وطرق الايقان. صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه جبال العلوم والمعارف. ميبقى نكبات كلام الله المجيد والظا ثقت رضوان الله عليهم اجمعين **وبعد** فان شرح التلخيص **المطول** لما كان مطمح انظار الفضلاء ومسح الحكار الكسلاء بيد الله عز وجل لم يوجد قليل المكان كانه غير موجود وماطبع هذه الديار كان ناقصا او متخا كانهما غير متعلا غلاط. وما يظهر ان قائله **مصحح** الا ان حواشيه فخير التقاطع والاعلاط. ومع ذلك غير متعلا بغير غير التلخيص للناظر ومكره يستكشف عنها الخافق لما هو فاردت ان احثيه واحليه جليلة الانطباع لعم فائدة وشاع وقواع وتناهيته **مصحح** تفصيل كل من اجل وحواشيه فلعلك لا تجد كتابا يضاهيه فيه وتلك من حاشية السيد الشريف البحر جاني وشرح التلخيص **المطول** لمولا كعصام الدين الاسفراحي وحاشية مولا نا عبد الحكيم السباكوني وحاشية مولا نا حسن الجلي وحواشي مولا نا ابي القاسم السقزدي وغيرها من تعليقات للفاضل قطب شيخ الاسلام وملا زادة ومير جمال والفاضل ميرزا جان وشيخ الابيات القدير والبحر يد وشيخ ابوهاد وشيخا شكر الله مساعدتهم وجعلت لجنة مناديم بمكنا **المصحح** طاب في خطيب المولى الحاج المظفر عبد الله بالي الدين وادارة في المرتبة والجاه والخط كرامة الله سبحانه وعافاه وقد استاح تقرير صانعي الطبع عن طبع هذا الشرح النظيف السفة المنية للعلامة **المصحح** لا تشكركم **مصحح** **الملك الدين التقي الثاني** وله مصنفات كثيرة آخرها حاشية على الكفاية تفسير بالفارسي وشرح العقائد السفيقية في العقائد المقاصد وشرح المقاصد الكلام وتعميد المنطق والكلام فيما وشرح مختصر العبد في التلخيص في اصول الفقه وشرح خلاصة الكيفاني في الفقه وشرح القيم الثلاث من مفتاح السكاي وشرحا **المطول** المختصر والبيان وشرح التمهيد في المنطق وشرح الزباني في الفقه والدين بنان من دياره واما سنة ثمانية عشر بعد سبع مائة وقر في سنة قدسنا احد وتسعين بعد سبع مائة كان جامعاً للعلوم كلها ولا يدري نظيره في الامة بهذا الجمع والكمال المعاصر السيد الشريف في الدين البحر جاني وقد **مصحح** في العلوم العربية وهو عليه في الفلسفة غفر الله طما تقدم وتأخر ورزق الله واياها الرضوان الاكبر النبي الاظهر والله الاخر ومحمدا النبي المصطفى المفضل المكرم عجل الله فرجه **مصحح** امين المومنين

سلخه شهر ذی الحجۃ من سنۃ ۱۲۸۸ھ

20

اعلام ضروری قابل ملاحظہ

چونکہ بعض الفاظ کی لفظی ادنیٰ التفات سے معلوم ہو جاتی ہے جیسے (ایت فحصلہ تیکون) (وا لفعلی)
(ان دی) (صفتہ) (یستلزمہ) (ان یکن) وغیرہ لکس الفیہ اس غلطی میں سر کرنا مناسب بنانا گیا

غلطنامہ شرح یعنی مطول

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|---------|---------|------|-----|-------|-------|------|-----|---------|---------|
| ۱ | ۶ | تختہ | تختہ | ۳۱۰ | ۲۲ | تعمل | تعمل | ۴۸ | ۱۶ | تختہ | تختہ |
| ۲ | ۸ | نکت | نکت | ۳۱۲ | ۵۵ | قطع | قطع | ۸۱ | ۱۱ | نکت | نکت |
| ۳ | ۱۱ | یتلفون | یتلفون | ۳۵۲ | ۱۱ | خوان | خوان | ۸۳ | ۲۵ | یتلفون | یتلفون |
| ۱۶ | ۵ | علیہ | علیہ | ۳۶۶ | ۱ | یکون | یکون | ۹۲ | ۱۲ | علیہ | علیہ |
| ۱۷ | ۱۲ | لغۃ | لغۃ | ۳۹۳ | ۲ | الحجر | الحجر | ۱۱۲ | ۶ | لغۃ | لغۃ |
| ۱۷ | ۱۶ | الطبع | الطبع | ۴۰۷ | ۱۹ | تقدیر | تقدیر | ۱۱۲ | ۱۸ | الطبع | الطبع |
| ۱۹ | ۴ | افرنقوا | افرنقوا | ۴۱۶ | ۲۰۷ | لنزید | لنزید | ۲۲۹ | ۲۲ | افرنقوا | افرنقوا |
| ۷۵ | ۱۸ | موجود | موجود | ۴۳۶ | ۳ | واقعة | واقعة | ۲۷۵ | ۸ | موجود | موجود |
| ۷۸ | ۱۳ | ویجمل | ویجمل | ۴۴۹ | ۲۳ | تقدیر | تقدیر | ۲۹۵ | ۵ | ویجمل | ویجمل |

غلطنامہ بین السطور

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح | صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|---------|---------|------|-----|------------|------------|------|-----|---------|---------|
| ۱۵ | ۷۰۶ | فمن | فمن | ۳۲۵ | ۱۸۰ | ورسوم | ورسوم | ۱۳۰ | ۱۰۹ | فمن | فمن |
| ۱۶ | ۷۰۶ | جمع فقر | جمع فقر | ۳۲۵ | ۱۸۰ | نہا و قط | نہا و قط | ۱۴۴ | ۱۵۱ | جمع فقر | جمع فقر |
| ۲۰ | ۷۰۶ | لا یکن | لا یکن | ۳۲۵ | ۱۸۰ | کالا | کالا | ۱۶۶ | ۱۵۱ | لا یکن | لا یکن |
| ۳۳ | ۱۳۰ | الاسم | الاسم | ۳۲۵ | ۱۸۰ | جو تالاج | جو تالاج | ۲۴۸ | ۱۳۰ | الاسم | الاسم |
| ۷۷ | ۱۱۳ | کیون | کیون | ۳۲۵ | ۱۸۰ | فلاد | فلاد | ۳۲۲ | ۱۱۳ | کیون | کیون |
| ۱۳۰ | ۱۰۹ | بتطویل | بتطویل | ۳۲۵ | ۱۵۱ | کلام الفتح | کلام الفتح | ۳۲۵ | ۱۰۹ | بتطویل | بتطویل |

غلطنامه حاشیه خطوط

| نمبر | حاشیه | سطر | غلط | صحیح | مصحف | حاشیه | سطر | غلط | صحیح |
|------|--------------|-----|---------------|------------|------|-------|-----|-------------|-------------|
| ٢ | سید بن طاووس | ٢ | فی بیان معانی | بیان معانی | ١١٣ | ش | ١٤ | باکل الدرهم | باکل الدرهم |
| ١٣ | سید بن طاووس | ١ | موصوف | لموصوف | ١١٣ | ش | ١٨ | باکل الدرهم | باکل الدرهم |
| ١٥ | ش | ٣ | اثلی | الثانیة | ١١٤ | ش | ١٩ | الا | لا |
| ١٦ | میان خوش | ١ | جلا | جلا | ١٣٣ | ش | ١٢ | وضع | وضع |
| ١٦ | ش | ١١ | سن | من | ١٣٣ | ش | ٢ | جلایه | جلایه |
| ١٩ | ش | ٥ | اناسیه | اناسیه | ١٣٨ | ش | ٢ | قران الاسین | قران الاسین |
| ٢٥ | ش | ٣ | تاخیر | تاخیر | ١٥٣ | ش | ٣ | الی | الی |
| ٢٤ | ش | ٢ | الراجع | الراجع الی | ١٥٩ | ش | ٤ | والیه | والیه |
| ٥٥ | ش | ٣ | الفضل | الفضل | ١٦٤ | ش | ٤ | جبل | جبل |
| ٥٤ | ش | ٣ | دیمینه | دیمینه | ٢٠٥ | ش | ٢ | قیمه | قیمه |
| ٥١ | ش | ٢ | والصاحب | والصاحب | ٢٣٤ | ش | ٣٢ | علی | علی |
| ٥١ | ش | ٣ | وچو | وچو | ٢٥٣ | ش | ٣ | العصه | العصه |
| ٤ | ش | ٩ | بقوله | بقوله | ٣٢٥ | ش | ١٠ | بج | بج |
| ٤ | ش | ١١ | هی | وی | ٣٢٤ | ش | ٢ | آخر | آخر |
| ٥٩ | ش | ٩ | ادوان | ادوان | ٣٢٨ | ش | ٣٢ | والا | والا |
| ٤٤ | ش | ٢ | بجهره | بجهره | ٣٣١ | ش | ١ | والا المعنی | والا المعنی |
| ٤٤ | ش | ٢ | لیس | لیس | ٣٤٤ | ش | ٣ | فیستف | فیستف |
| ش | ش | ٣ | الاریدیا | الاریدیا | ٣٤٨ | ش | ١٣ | لستیمه | لستیمه |
| ش | ش | ٤ | الاولیة | الاولیة | ٣٤٥ | ش | ٣ | علیه | علیه |
| ٨٢ | ش | ١ | خرمی | خرمی | ٣٥٤ | ش | ٣ | الکسر | الکسر |
| ١٤ | ش | ٣ | واش | واش | ٣٥٣ | ش | ٣ | استفاد | استفاد |
| ١٤ | ش | ١ | اطلقت | اطلقت | ٣٥٨ | ش | ٣ | الی | الی |
| ٩٢ | ش | ١ | السند | السند | ٣٥٨ | ش | ٣ | اعلمه | اعلمه |
| ٩٥ | ش | ٢ | کمان | کمان | ٣٥٨ | ش | ٣ | طعن | طعن |
| ش | ش | ١ | امعاد | امعاد | ٣٥٨ | ش | ٣ | یقلیه | یقلیه |
| ش | ش | ١٩ | اراد | اراد | ٣٥٨ | ش | ٣ | انقضا | انقضا |

To, www.al-mostafa.com